TECHE UDINE

MANOSCRITTI

FONDO JOPPI

Manoscritto n. J_MSS_0152

I manoscritti che compongono compongono il fondo, assieme alle migliaia di testi a stampa - compresi rari incunaboli e cinquecentine - il Fondo Joppi, sono quasi esclusivamente di interesse friulano. La raccolta si è formata nell'arco di una sessantina di anni grazie alle ricerche di Vincenzo ed Antonio Joppi.

Collocazione:

Biblioteca Civica "Vincenzo Joppi", Udine - Inventario dei manoscritti del Fondo Joppi

https://www.techeudine.it/fondo-joppi

https://www.sbhu.it/

Braida
Sebastiano

Lezioni
Scritturali
(Msso)

152

152

Hobbi

152. - Braida (*Sebastiano*) canonico di Udine. — Lezioni scritturali 156. - di Polc
Metropolitana di Udine dal 1765 al 1773. con le a

Un vol. in-16.° rileg. in cartone: scritture di varie mani del sec. ...... , 327) son
allievi dell'A.

Lezioni Scritturali
di Mons.r Sebastiano Braida
Canonico espositore della Sacra
Scrittura nella Metropolitana
di Udine 1765-1773

Mancato di vita il dì 22 di Aprile del 1779
in età d'anni 74.

Joppi Antonio raccolse 1875.

152. - Braida (*Sebastiano*) canonico di Udine. — Lezioni scritturali esposte nella Metropolitana di Udine dal 1765 al 1773.

Un vol. in-16.° rileg. in cartone: scritture di varie mani del sec. xviii, forse di allievi dell'A.

n. 1705 ÷ 1779.
Acquistato da Antonio Joppi nel 1875.

Lezioni Scritturali
di Mons.r Sebastiano Braida
Canonico espositore della Sacra
Scrittura nella Metropolitana
di Udine 1765-1773

Mancato di vita il dì 22 di Aprile del 1779
in età d'anni 74.

Joppi Antonio raccolse 1875.

1

Notum enim facio vobis fratres, Evangelium, quod evangelizatum est a me, quia non est secundum hominem; neque enim ego ab homine accepi illud, neque didici, sed per revelationem J. C. Audistis enim conversationem meam aliquando in Judaismo supra multos coetaneos meos in genere meo, abundantius aemulator existens paternarum mearum traditionum.

Esordio. Qual fu mai la ragione, che in vedendo voi nell'ultima mia lezione l'invitto coraggio di S. Paolo nello scagliare con Apostolica sua autorità l'anatema, e l'esecrazione a tutti coloro, che spargessero contro il Vangelo di Gesù, o fossero essi Uomini, o Angioli, avete ammirato la premura sollecita dell'onore dovuto al Vangelo di G. C. e la veemenza del zelo di questo S. Apostolo. Fu preso da simil ammirazione anche S. Giovanni Grisostomo, il quale ci scuoprì ancor la ragione dello zelo straordinario di S. Paolo in questa sua lettera, che si può dire la più forte di tutte quelle, che abbiamo di lui. Imperciocché riflette il S. Padre, che quando certi Giudei, che avevano abbracciato il Cristia-

nesimo

mesimo senza conoscere, e la virtù, e senza possedere lo spirito, sparsero il fermento della loro erronea dottrina, insegnando a unire la libertà al giogo, e la legge di grazia a quella di servitù, il male si era fatto grande, e a guisa di contaggio perniciosissimo si era sparso in tutti que' popoli, e che l'Apostolo avea per conseguenza a combattere non già l'errore di alcuni privati, ma la bugiarda dottrina, che s'insinuava in un' intera nazione. Si può dir anche, che l'interesse particolar di S. Paolo in questo affare dimandasse uno stile nerboroso, e forte, perchè egli era direttamente preso di mira, volendo gl'avversari di lui renderlo vile, e spregievole in Galazia. Anzi potremo dire, che amendue questi motivi dessero alla penna, e allo stile di lui quel sale, che non sarebbesi trovato in altre occasioni: il che non è altrimenti imperfezione, quando i nostri interessi hanno tal relazione a quelli di G. C., che siano affatto inseparabili. principalmente se porremo mente nella presente lezione al discorso assai convincente, che usa l'Apostolo per provare, che non è poi desso quella persona vile, per non aver conversato con G. C. mortale, a guisa di Pietro, Jacopo

[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

io sono in qua consorzia [illegible] che [illegible]
[illegible] grazia per [illegible]
[illegible] come le cose [illegible]
insegnare principalmente [illegible]
[illegible] a cui inco[illegible]
tale è assai in[illegible]
[illegible] il comando [illegible]
[illegible] mostrato ciò che avea sentito [illegible]
[illegible] di [illegible]
[illegible] io [illegible] che talun[illegible]
lava seco stesso, così se qua[illegible]
aver onorato il [illegible]
ione di [illegible] il tempo [illegible]
[illegible] essendo suo [illegible]
è vale a [illegible] più chiara[illegible]
[illegible]
lato la aveva avere in [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] ucciato [illegible]
[illegible]

[illegible] persua-
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
" quello, [illegible] di-
" [illegible] Palestina, avete inteso ciò non [illegible]
" [illegible]
" [illegible]
" [illegible]
[illegible]
come narra [illegible], come [illegible]
" suoi veri [illegible]
la mala sua vita. Vides, ut singula [illegible]
[illegible] dirò anch'io, siano
[illegible]
[illegible]

[illegible]

[illegible]

καθ' ὑπερβολεὶν ἐδίωκον τεὶν Εκκλεισίαν τῦ Θεῦ;

ὑπερβολὴ

[illegible]

[illegible]

[illegible] profondamente mi [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] al [illegible]

[illegible] ad [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] si battere [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] si ponevano [illegible] alla Chiesa.

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible], o altre [illegible]

[illegible] e, conseguendo [illegible]

[illegible]

[illegible] avernei [illegible] saggio

[illegible], quanto in [illegible]

[illegible]

[illegible] e le persecuzioni [illegible]

[illegible]

[illegible] segni [illegible]
non incontrerai i veri sentimenti [illegible]
[illegible]
[illegible] vivendo, e [illegible]
[illegible] vita [illegible]
[illegible]
[illegible] Relati [illegible]
giammai [illegible]
e ritornerò [illegible] anche, vestiano, così si è contra
to in quello [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] di loro pensieri, si [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] quello, e [illegible]
[illegible]
[illegible] giammai [illegible] impero [illegible]
[illegible]
[illegible]

[illegible] condizioni [illegible]

[illegible]

secondo argomento, [illegible]

in questo il vangelo da [illegible]

[illegible]

[illegible] un tutto [illegible]

[illegible]

[illegible]; e non seguiri [illegible] o signori se [illegible]

[illegible]

avendo per anco fatto o [illegible]

pratica [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

ma gra a [illegible].

[illegible]

[illegible] abundanti [illegible]

labor existens, paternarum meorum traditio[illegible]

[illegible] a [illegible]

[illegible] per la mia [illegible]

[illegible] egresso, che io [illegible]

[illegible] molti [illegible]

[illegible] magg[illegible]

[illegible] le tra-

dizioni de' miei maggiori. Continua [illegible]

[illegible] a [illegible]

[illegible] e la [illegible]

[illegible]

[illegible] discorso [illegible]

[illegible]

[illegible] in noi [illegible] [illegible]

[illegible] di virtù, e so per lo [illegible] [illegible] più [illegible]

[illegible] noi stessi e il [illegible] [illegible] [illegible], [illegible]

[illegible] e [illegible] [illegible] amiamo per [illegible]

[illegible]

[illegible] manifestarlo così di modo, che i [illegible]

[illegible] uno savio [illegible] [illegible] [illegible] che [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] un [illegible] [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] ma [illegible] [illegible] gli stessi [illegible]

[illegible] con [illegible] tranquillità, [illegible] [illegible]

[illegible] e [illegible] [illegible] [illegible]

a non la [illegible] [illegible] [illegible] [illegible].

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

בְּרֵשִׁתְ

[illegible] dichiarato [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] cosi è il gentile [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] in tutto [illegible]

[illegible] come il [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] è [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] [illegible], [illegible]

[illegible]

[illegible] istesso [illegible]

[illegible] al [illegible]

[illegible] come [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] i tanto di se stesso, a non andar in [illegible]

[illegible]

e false proprie passioni [illegible]

cessato peccato nostro [illegible]

[illegible] altre parti, e [illegible]
e così al [illegible] il suo, e [illegible]
[illegible] ravvedimento che così [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] non [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

[illegible] giacchè [illegible] primieramente [illegible]

[illegible] grazia non aspettata

[illegible] che va incontro, grazia che [illegible]

[illegible] a nessuna fatica, da nessuna vigilanza, da nessuna prevenzione [illegible]

[illegible] dalle [illegible]

[illegible] tutti i nostri [illegible]

[illegible] grazia [illegible]

to bel nome di grazia, che il [illegible]

no avervene sperimentato [illegible]

[illegible]

[illegible] come [illegible]

dottrina il bene, che vuol fare in noi. [illegible]

[illegible] de' suoi [illegible]

[illegible] a' suoi eletti [illegible]

[illegible] il bene che vuol far [illegible]

[illegible] tanti [illegible]

[illegible] in pausa agl' [illegible]

[illegible] meriti avanti [illegible] Dio, ma

questi meriti erano [illegible] sua [illegible]

[illegible] maggior condanna, perchè sino [illegible]

[illegible] non [illegible] [illegible]

[illegible] conversione, [illegible] [illegible] [illegible]. [illegible] sta=

ti un tempo, [illegible] qui [illegible] [illegible] [illegible]

dal [illegible] della verità, soggetti a [illegible] [illegible]

[illegible] una vita tutta piena [illegible] [illegible]

[illegible], [illegible] [illegible] creati. [illegible] non [illegible]

sua conversione [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

tutto [illegible], e [illegible] della sua [illegible]

[illegible] [illegible] e quello [illegible] [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

quest'[illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] medesimo [illegible] [illegible] carità [illegible]

sua [illegible] [illegible] salute [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] i [illegible] di sua [illegible], e secondo [illegible]

[illegible] che [illegible] [illegible] [illegible], [illegible] [illegible]

i secoli. Che se noi [illegible] esserne persuasi, [illegible]

versione di S. Paolo, e la vocazione di lui al [illegible]

[illegible] origine [illegible] della liberalità divina, [illegible]

[illegible]

[illegible] [illegible] che i [illegible] nella [illegible]
vostra [illegible], [illegible], [illegible] che grazie e [illegible]
[illegible], [illegible] il fine [illegible]
[illegible] questa [illegible]
[illegible]
[illegible] un grande [illegible]
[illegible] ne assicura l'istesso Apostolo [illegible]
[illegible] una [illegible] a [illegible]
[illegible]
[illegible] ossia [illegible]
[illegible] attenzioni [illegible]
[illegible]
[illegible] e [illegible]
[illegible] sono il maggiore [illegible] tutti
[illegible] o che credevano [illegible] sincerè [illegible]
[illegible] molti [illegible]
[illegible] suoi rimedj non [illegible]
[illegible] consulta la [illegible]
[illegible] altri [illegible] la guarigione

[illegible] corridori, avendo [illegible] [illegible]

[illegible]

[illegible] ora [illegible]

[illegible] ha [illegible] in [illegible]

[illegible] io [illegible] a [illegible]

[illegible] avvenuto [illegible]

[illegible] in [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] e sorriso [illegible]

[illegible]

[illegible] talvolta di noi [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] già [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] il soprammontato [illegible] [illegible]

[illegible] cangiato in santo [illegible]

giusto che divenne [illegible] di nuovo cangiato

[illegible] nella [illegible]

da lo essere stato [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] [illegible] [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] [illegible] carem [illegible] in [illegible]

[illegible]

[illegible] quel tempo, in cui avvanza [illegible]

[illegible] [illegible] parere [illegible]

[illegible]

la strage de' Fratelli, [illegible]

gran luce esteriore [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] vede [illegible]

[illegible] che sotto a portar il nome

[illegible]

ma perchè [illegible]

[illegible] coll' [illegible] ritirarsi [illegible] dal [illegible] ricordo [illegible]

[illegible] che [illegible]

[illegible] non est [illegible]

[illegible] a [illegible] che è [illegible]

[illegible] articolari [illegible]

[illegible]

che [illegible]

Diazione da persecuzione, [illegible] così il prim[illegible]

[illegible]

Diazione si conservava ai figli [illegible]

tori dei Patriarchi, ai fratelli di [illegible]

[illegible]

[illegible] a [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] con quelle terribili parole. [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] Paolo non ha [illegible]

gione de' Giudei, ma de' [illegible] Gentili dicendo che [illegible]

Dio gli aveva manifestato i suoi [illegible]

[illegible] congiunse alle genti

[illegible] in fine [illegible]

[illegible] senza [illegible]

[illegible] Giudeo [illegible] uomo. [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

[illegible] e questo io [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] portato il Vangelo [illegible]
[illegible] avessero [illegible] [illegible]
[illegible]
[illegible] allora [illegible]
[illegible] non [illegible] del Vangelo [illegible]
[illegible] contrario [illegible] si avvertirà [illegible]
[illegible] Cristo [illegible]
[illegible] testa. μὴ δόξειτε λέγειν

[illegible] habemus [illegible]. [illegible] enim vobis [illegible]
[illegible]
he: cioè non vogliate gloriarvi, [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] lui, [illegible]
[illegible] trarre da queste pietre che [illegible]
[illegible]
[illegible] morte [illegible]
[illegible] dalla [illegible] di lui [illegible]
[illegible] missione [illegible]
[illegible] detto [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] questa [illegible]
[illegible] siano [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

[illegible] altra [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] vostra [illegible] [illegible] valore [illegible] [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] misericordia [illegible] tranquilla [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible]

sua vocazione all'Apostolato [illegible]

[illegible] è l'unico argomento; egli è vero sem[illegible]

[illegible] in questa sua lettera non trascu[illegible]

è [illegible]

[illegible]

[illegible] insufficienza [illegible]

[illegible] cui [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] dieci [illegible]

[illegible] condizione [illegible]

[illegible] è sufficiente il narrar almeno la [illegible]

[illegible] de' suoi viaggi, perchè [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

viaggi suoi [illegible] nelle parole [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] storie

[illegible] lasciare alla Chiesa [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] distruzione di Gerusalemme; Pero [illegible] ma

[illegible] vi sembrano molto verisimile l'opinione [illegible]

[illegible] il quale [illegible] in passo

[illegible] che [illegible] insegna [illegible] e [illegible] quì

[illegible] di [illegible] distante [illegible]

[illegible]

non vi passò colà ma soltanto che [illegible] mai [illegible]

[illegible] per istruire [illegible]

[illegible] intorno al [illegible]

[illegible] opinione [illegible]

[illegible] scritture dell' [illegible]

[illegible] che narrarò [illegible] i viaggi di S. Pa[illegible]

[illegible] già che egli dono la sua [illegible]

[illegible] Gerusalemme [illegible]

mediatamente [illegible]

[illegible] dovrà avere scorsi tre anni.

[illegible]

[illegible]

Due opinioni vi dirò piuttosto [illegible]

[illegible]

[illegible] il [illegible] dell' [illegible]

[illegible]

[illegible] della [illegible] ... non [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] ... questo

[illegible] non [illegible] ammirazione [illegible]

[illegible] è già così dice [illegible]

[illegible]

[illegible]

a se stesso [illegible] saggio, e se ne [illegible] della [illegible]

[illegible] dottrina [illegible] uno stesso con questa [illegible]

[illegible] e quella [illegible]

[illegible] tutti a [illegible]

[illegible]

e [illegible]

[illegible] quelle [illegible]

[illegible] i Romani [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] predice [illegible] sa-

rio.

[illegible] e non [illegible] il giudizio [illegible] [illegible] dunque che [illegible] fosse, [illegible] [illegible] [illegible], e avesse in [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] in cui [illegible] [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] fosse [illegible] tutte quelle [illegible] [illegible] [illegible] il [illegible] mento, e la [illegible], su cui poggia [illegible]. [illegible] inganna, o signori chi crede di aver [illegible] [illegible] di qualche [illegible], se non è [illegible] [illegible], se prima non [illegible] [illegible] stesso.

[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] alla grande opera di [illegible], [illegible] al consiglio [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] senza [illegible] in [illegible] [illegible] altro e di [illegible]

[illegible]

vemmo noi, che certi cristiani di [illegible], [illegible]

[illegible]

[illegible] e [illegible] [illegible] più [illegible]

[illegible]

[illegible] in questa guisa e per cui [illegible]

[illegible] così [illegible] io [illegible]

mente il cuore, e mi chiese di per [illegible]

a suo [illegible] grazia

io non mi [illegible] dalla [illegible] di [illegible]

[illegible] questa [illegible]

[illegible] promulgate [illegible]

[illegible] comunicatore [illegible]

[illegible]

[illegible]

di grazia, che [illegible] di [illegible]

[illegible] dunque [illegible] o [illegible]

[illegible], che per [illegible]

[illegible] predicato e che [illegible] da [illegible] non puote

essere contrario alla predicazione degl'altri [illegible]

[illegible] io non [illegible], [illegible] maestro [illegible]

[illegible]

uno n a [illegible] degl' Antenati di tutti questo [illegible] [illegible] [illegible] giuramento, [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] parola, [illegible] risposta di sporivi, ma e [illegible] io, [illegible] [illegible] [illegible] con [illegible] e [illegible] di [illegible] communicatagli [illegible] ti ia fio non [illegible] buono si [illegible] [illegible] e [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] e quella che [illegible]

[illegible] che era stato ammaestrato [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] e [illegible] [illegible] [illegible] Quis et enim [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] fuerat doctor, [illegible] [illegible] communicare [illegible] di Governo, [illegible] [illegible] Maestro [illegible] [illegible] [illegible] esso loro. [illegible] enim [illegible], ut talis [illegible] [illegible] omnes, quam ut dicat [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

sottratto S. Paolo alla condanna [illegible]
abbiamo [illegible] mondo
Ma che avvenne [illegible] subitamente [illegible]
sua conversione S. Paolo [illegible] meriti [illegible]
e nostri riflessi. [illegible]
mo, [illegible]
-ato non poco [illegible] Apostolo [illegible]
parola che dice [illegible] sangue [illegible]
[illegible] Passai [illegible]
[illegible] la ritornai a Damasco [illegible]
[illegible] Apostolo! Apprendiamo qui di bel nuovo,
che [illegible]
[illegible] chiamato al [illegible]
[illegible] cuore [illegible] il consiglio [illegible]
[illegible] non Dio [illegible]
[illegible] gloria, [illegible] Quante cose con
[illegible] il [illegible]
[illegible]
[illegible] fatto, [illegible]
Quos [illegible] dice [illegible]
[illegible] colore, [illegible]
[illegible] a grazia, [illegible]

che procurano di fare, e sanno, che senza l'aju[illegible]
di Dio non [illegible] del male, confessano [illegible]
essere [illegible] i una misericordia d'ogni
[illegible] e ogni virtuosa azione, e [illegible]
[illegible] tutti sapiano il [illegible]
[illegible]
[illegible] to, [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
essere comune a tutte le anime [illegible]
[illegible]
[illegible] nel Signore, e dar gloria a lui
[illegible]
[illegible]
[illegible] Domino gloriatur
[illegible]
[illegible]
vocazione all'Apostolato [illegible] potuto [illegible]
[illegible] per esempio, [illegible]
[illegible] per rinfrancare le [illegible]

[illegible] un poco, e [illegible]
viaggio e [illegible] giorni [illegible]
[illegible] [illegible]tamente l'ardore [illegible] anche
[illegible] il [illegible] da tutte [illegible]
[illegible] il Territorio ancora di rinnovare il voto
fatto alla [illegible] la podestà che [illegible]
[illegible]missione, e la gratitudine che aveva alla [illegible]
gl'apparvero tosto la bocca [illegible]
[illegible] suo [illegible]
[illegible] e il [illegible] essi da [illegible]
[illegible] e [illegible] voce non in segreto, né so[illegible]
[illegible] in presenza di qualche suo amico, o [illegible]
[illegible], ma in pubblico e nelle sinagoghe alla [illegible]
[illegible] a [illegible] coloro che sapeva essere i nemici [illegible]
[illegible], e implacabili del nome, e della gloria di [illegible]
[illegible] predicava; che vedendo gl' [illegible]
quegli [illegible] essi [illegible] stato, [illegible] forse il più [illegible]
[illegible] soggetto del loro furore contro a Cristiani
[illegible] protettore, si domandavano
[illegible] l'altro, e non è egli colui [illegible]
[illegible] perseguitare coloro, che
invocavano il nome di G. C., e che [illegible]

[illegible] ambiziosi [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] stato [illegible]

[illegible]

[illegible] Brescia [illegible]

[illegible] e lasciasse tamanco, perchè [illegible] le avesse [illegible]

[illegible] a storia dal [illegible]

[illegible] suoi [illegible]

[illegible] consolatio [illegible]
[illegible] vita così
[illegible] questa [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] una di [illegible]
[illegible]

[illegible]

[illegible] per dimostrar loro, come si [illegible] non aveva potuto [illegible] [illegible] [illegible] parea, [illegible]

[illegible] vale tratto da ciò che [illegible] poc'anzi cioè che cominciò [illegible] la sua parola, [illegible]

[illegible] contro il [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] conseguentemente [illegible] [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible] o [illegible] [illegible]

[illegible] [illegible], che dovesse a tro-

vare [illegible] casa [illegible] [illegible] [illegible] crudelmente com-

[illegible] [illegible] avere ciò, che Dio sa, e per

mio [illegible] [illegible] quanto oportet [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] e [illegible]

[illegible] [illegible] che questo [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] [illegible] io e [illegible] [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] che egli [illegible] [illegible] volte [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible] sono stato [illegible]

[illegible] [illegible] sono [illegible] in giorno e una notte [illegible]

[illegible] [illegible] acque, [illegible] [illegible] furiosa [illegible]

fatto naufragio tre volte. una volta sono stato nel

[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] luoghi, [illegible]

[illegible] viaggi: ho corso pericolo e nei [illegible] [illegible]

parte de' ladri, e per [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

zione e per parte de' [illegible], [illegible], [illegible] [illegible] [illegible],

[illegible] e in mezzo di falsi [illegible]. Quante [illegible]
[illegible] non ho io incontrati per [illegible]? Quante [illegible]
pene e disgrazie non ho sofferto [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] Gesù [illegible]
[illegible] da [illegible] giorni
[illegible] Arrossiamo di non [illegible]
[illegible] in cui tanto ha patito
[illegible] siamo [illegible]
[illegible] a te [illegible]
[illegible] veramente il nostro
[illegible] fatica e [illegible]
più [illegible] abitato [illegible] in una [illegible]
[illegible] altra per [illegible]
[illegible] saremo [illegible]
[illegible] apprenderemo dal [illegible]
no di questa vita, la di [illegible] ventura [illegible] in
[illegible] di Dio, [illegible] spine di [illegible]
[illegible] conformi al suo [illegible] mezzo [illegible]
[illegible] [illegible] a [illegible]
[illegible] gloria [illegible] mezzo [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] Gio. Tobbiano [illegible]
[illegible] siamo [illegible]
[illegible]
[illegible] [illegible]
e [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] occhi del corpo [illegible]

[illegible]

[illegible] che nel terzo [illegible]

[illegible] questa sua visita [illegible]

[illegible] ἰδεῖν Πέτρον [illegible]

ἱστορῆσαι Πέτρον

[illegible]

Passiamo ora a [illegible] il [illegible]

[illegible] principiare, per cui [illegible]

[illegible] copiarono in se stesso [illegible]

[illegible] Pietro, non vi ha dubbio [illegible]

[illegible] spiegasse tutta l'opera

[illegible]

[illegible] a pregare, [illegible] anni [illegible]

[illegible] magistero [illegible]

[illegible]

ab

[illegible]
[illegible]
[illegible] carte [illegible]
[illegible]
[illegible] ugualmente [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] privato [illegible]
[illegible] la rio-
cesan[illegible]
[illegible] uguali [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] a [illegible]
con [illegible]
[illegible]

[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] vattete lo porto si altre
ne sin d'allora, predicava anco a [illegible]
[illegible]
[illegible] altre [illegible]
[illegible] mani al cielo [illegible]
[illegible]
[illegible] quelle Apostole [illegible]
[illegible] nella [illegible]
[illegible] di unirsi d'Piscenole [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] tra croce, e [illegible] interrotti
[illegible]
[illegible] relegato [illegible]
giamento di [illegible]
a se stesso [illegible]

[illegible]

Dalle sue Corti [illegible]

[illegible] Estate [illegible]

aveva abbandonata la [illegible]

[illegible]

De' Cristiani [illegible]

[illegible]

[illegible] alto [illegible]

[illegible] alla verità [illegible]

[illegible] al pericolo di morte. [illegible]

[illegible]

e deve aspettarsi un nuovo ministro [illegible]

[illegible] alterato [illegible]

[illegible]

[illegible] colle [illegible]

[illegible] è impedito [illegible] ebbe [illegible]

[illegible] dopo l'intervallo di [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] testimonianza, che ne [illegible]

[illegible] danno [illegible]

[illegible]

[illegible] e che morte spargendosi [illegible]
quel [illegible] nostro Pastore [illegible] io era [illegible]
[illegible] sua morte e [illegible]
e [illegible] dolore che lo [illegible]
[illegible] Era [illegible]
verso [illegible] questo comando [illegible]
[illegible] ato da [illegible] Apostolo

[illegible]

[illegible]

[illegible] ... nos ... [illegible] hierosolymam [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] ... a suo [illegible]

ta dimora in questa città

[illegible] però di passare all'interpretazio[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] Gesù e parlato [illegible]

[illegible]

[illegible] apostoli [illegible]

se egli forse di [illegible]

no. Ma disse [illegible]

[illegible] cuore la risposta: [illegible]

[illegible] sanno [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] mo [illegible]

[illegible] abitatori di Gerusalemme [illegible]

[illegible]

fate che io in scontr[illegible] io come [illegible]

[illegible]mente [illegible]

mie persecuzioni contro la vostra [illegible]

[illegible] negato [illegible]

tro Vangelo, contro a cui io già non [illegible]

pinsai tutto [illegible]

[illegible]

[illegible] mio, [illegible]

tutto [illegible]

[illegible] provvida, [illegible]

[illegible] mio sacrifizio di questa mia vita per la [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] dato [illegible]

[illegible] acqua [illegible] il passo [illegible]

[illegible]

[illegible] più [illegible]

[illegible] Gli peccato, [illegible] scorto in [illegible]

[illegible] il [illegible] Creatore, apprenda quindi [illegible]

[illegible] e il giusto [illegible]

[illegible] Vangelo [illegible]

[illegible] altro [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] veruna istruzione intorno alla legge [illegible]

[illegible] sua io, [illegible]
non [illegible] a [illegible]
[illegible] esempio di questi [illegible]
[illegible]
[illegible] e [illegible] per conciliar [illegible]
[illegible] non come [illegible] conveniente [illegible]
giuramento. [illegible]
[illegible] questi [illegible]
[illegible] quanto mi scrivo, e so, che [illegible]
[illegible] una certa [illegible]
[illegible] dalla necessità come [illegible]
[illegible]
[illegible]

[illegible]
[illegible]
[illegible]

[illegible]
[illegible] immediatamente da G. C. [illegible]
[illegible] e [illegible]
[illegible] la ragione [illegible]
[illegible]

ragione

gi[illegible]ore, o sia di visto [illegible] a [illegible]
[illegible] volumo non [illegible] che la
augusta madre di Dio prima del divin parto, [illegible]
[illegible] per opera di Giuseppe suo
[illegible] figliuoli [illegible]
tolo Jacopo, che credesi [illegible] figlio nato
d'entrambi, e fratello di [illegible] secondo la [illegible]
[illegible]
e [illegible] sdegnate a ragione [illegible]
reo pensamento [illegible] da S. Girola-
mo, [illegible] opponeva dal sentimento uni-
versale di Santa [illegible] si [illegible]
[illegible] di Dio [illegible]
[illegible] cioè [illegible], e questo senza u-
[illegible] macchia di suo verginal candore
[illegible] prima [illegible]
[illegible] sicole [illegible]
[illegible] di lei quel Jacopo [illegible]
[illegible] fratello di [illegible] non già
perchè fosse naturale [illegible] uno, come
[illegible]
[illegible]

[illegible] cuore essere [illegible] del [illegible]
[illegible] superiore [illegible]
[illegible] voce [illegible]
[illegible] a [illegible] della vergine Madre [illegible]
[illegible] sentente [illegible] lo Sposo [illegible]
avesse i beni [illegible] vergine [illegible]
nostro intendimento, l'Angelico Dottor S. Tommaso [illegible]
[illegible] e stato [illegible]
[illegible] abito [illegible] Signore [illegible]
il costume degl'Ebrei, appresso i quali se [illegible]
[illegible] altro [illegible] loro, che sono [illegible]
[illegible] quali [illegible] fratelli
[illegible] natura [illegible] però congiunti con una
stretta [illegible] superiore [illegible]
[illegible] Italiano [illegible]
[illegible]
[illegible] S. Giovanni [illegible]
[illegible] crederebbero [illegible]
[illegible] S. Agostino [illegible] abito [illegible]
[illegible] per natura [illegible] però [illegible]

[illegible]

[illegible] ne fa ragione, per [illegible] a
[illegible] a [illegible]
[illegible] ato [illegible]
[illegible] questo altro [illegible] nome, e [illegible]
[illegible] a [illegible]
[illegible] stile [illegible]
il vantaggio [illegible] e [illegible] di
[illegible] e [illegible] non via [illegible]
e di onore più e [illegible]

[illegible] ma [illegible]
[illegible] opportuna
mente dall'[illegible] della [illegible]
[illegible] particolar [illegible]
[illegible] altri [illegible]
[illegible] e [illegible]
ragioni particolari di lui cioè [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] ogni [illegible]

[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
non è questo [illegible] stato [illegible]
[illegible] fratello [illegible] per la parentela
[illegible] somiglianza [illegible]
nulla sarebbe [illegible] questo [illegible] Questa
[illegible]
[illegible] la [illegible]
[illegible] e [illegible]
questa [illegible] perfetto [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] madre [illegible]
[illegible] mantenente [illegible]
madre mia [illegible] fratello
Chiunque fa la volontà del Padre mio [illegible]
egli è mio fratello [illegible] e madre [illegible]
quasi [illegible] già trattati con [illegible]

[illegible] qui si di e C. Ambrogio [illegible]
ma essere più estimabile la congiunzion delle
mente che quella del sangue. Tra noi [illegible]
possiamo acquistare questa fratellanza di
e sola [illegible] lui avvantaggiarne [illegible]
on già con nodo di parentela [illegible]
io che [illegible] morta, con nodo [illegible]
[illegible] perchè noi pure potremo [illegible]
[illegible] volontà di Dio fa [illegible] con [illegible] la [illegible]
[illegible] non è impossibile
[illegible] Domini
[illegible] possiamo
[illegible] come para [illegible]
[illegible] ma [illegible] a questa [illegible]
[illegible] e deriva del [illegible] in noi il [illegible]
[illegible] tutto
[illegible] rassegnazione alla volontà di Dio, [illegible]
[illegible]
[illegible] di noi [illegible] gloria [illegible]
[illegible] grazia di C. [illegible]
insieme col Padre, e collo Spirito Santo [illegible]
[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] zione eziandio, che forma [illegible]

[illegible] diremo con gentil [illegible]

[illegible] degli Cristiani [illegible]

[illegible] affetto e amore [illegible]

[illegible] stolo [illegible]

[illegible] Dove [illegible]

rion [illegible]

[illegible] altro [illegible]

[illegible] sale, e [illegible]

[illegible]

[illegible] sperato [illegible] quale, [illegible]
[illegible] con Sola Fama, tanto [illegible]
[illegible]
[illegible], ne [illegible]
ho mai saputo amare [illegible]
[illegible]
[illegible]

[illegible]
[illegible] allo studio
[illegible], e ho, [illegible] più tutte [illegible]
la [illegible] della [illegible] parte, [illegible],
[illegible] parevan [illegible]
[illegible]
[illegible]

[illegible] nemico [illegible]
[illegible] ha veduta [illegible]
[illegible]

[illegible] avessi un [illegible]
[illegible] alla sua Patria [illegible]
nostra [illegible], che consiste nel far [illegible]
[illegible], Ci mostrar [illegible] la vera [illegible]
[illegible] diritta strada che me [illegible]

salito [illegible] che [illegible] Dio nel miglior modo, che [illegible] promuovere [illegible] santemente gli avanzamenti, e [illegible] di quella [illegible], o Provincia, [illegible] altrimente non sembra d'essere integro figlio [illegible] sua Patria. [illegible] l'uomo [illegible] on sa, che vi siano limiti [illegible] [illegible] Patria, [illegible] bonis nullus est finis consulendi Patriæ cio che vuol [illegible] singolarmente, [illegible] [illegible] Provincia [illegible] liberale [illegible] [illegible]

perche [illegible]

[illegible]

[illegible] io [illegible]

[illegible] io [illegible]

[illegible] io [illegible]

[illegible]

[illegible] questo [illegible] molto [illegible]
[illegible] prese [illegible] [illegible]
[illegible]
[illegible] Cabrera [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] dello stesso [illegible]
antiveddimento

Per la qual cosa [illegible]
commentariso quel passo [illegible]
[illegible] scrive questa [illegible]
[illegible], alle parole del [illegible]
[illegible]

κηρύξοντα, κ̀ ἐν ἀσφαλία ἐσόμενον αὐτὸν [illegible]
Delle quali parole riportate [illegible]
[illegible] azione [illegible]
[illegible]
[illegible] in lingua [illegible]

[illegible] io [illegible] aspetto [illegible] pressero [illegible]

[illegible] compagno [illegible] [illegible] quella [illegible]

[illegible] [illegible]

[illegible] nella [illegible]

[illegible] progredimento [illegible] generosi [illegible]

[illegible]

[illegible] erano codeste città, cui [illegible] [illegible] portamento che lo [illegible] [illegible] costantemente [illegible] la terra, e la [illegible]

...raneo ... [illegible], che si erano ... [illegible]
a...basciat[illegible] ... [illegible] conferm[illegible] ...
sia[illegible]. le Lingue non conoscendosi ... [illegible]
[illegible] ... [illegible] ... necessaria
mente, che l'Apostolo ne ... [illegible] ... [illegible]
sava già ... [illegible] presentava la [illegible]
[illegible], ... [illegible] piamo, [illegible]
[illegible] S. Paolo abbia [illegible] ... quel tempo [illegible]
to quel Paese

[illegible] l'opinione ... [illegible]
[illegible] ... [illegible] ...
[illegible] il [illegible] ... [illegible]
[illegible] ... versione [illegible]
[illegible] ... [illegible] congruenti, mi
sembra [illegible] ... [illegible]
[illegible] ... testo [illegible] ...
[illegible] ... [illegible] ...
[illegible] ... [illegible] ...
[illegible] fa menzione nell' [illegible] pistola [illegible]
[illegible] Romani, [illegible] ... [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] sero, [illegible] ovvero

[illegible]

[illegible] al [illegible]

[illegible] [illegible] quel [illegible]

[illegible] de' loro

[illegible] tale, frequentemente rinunziano

[illegible]

[illegible]

[illegible] obliano [illegible]

[illegible] nostro [illegible]

[illegible]

[illegible] in cui non si sembra [illegible]

[illegible] di starsene cheto, e silenzioso [illegible]

[illegible] e colà pure facesse [illegible]

[illegible] esse [illegible]

[illegible]

[illegible] e conseguentemente [illegible]

[illegible]

[illegible] vantaggio del nostro [illegible]

[illegible] Dolce opportuna [illegible]

[illegible] di un buon consiglio, [illegible]

[illegible]

... iale o figlio, questa vostra
... ella è una ispirazione, che
... ateneme soltanto che
... si con ... le una
... ione è stato, che le ...
... nato, Apostolo, sono quest
... vuole; Dio da voi la santi
...
...
...
...
... ardentissima del ...
... io, e della ottavissima ...
... e Dio riceva universalmente ...
... gli uomini ...
... segue a dire l'...
... onorato ...
... ora, che ...
...
... ela ...
... usura ... voi

[illegible] lettere, come [illegible] [illegible] battezzati [illegible] loro [illegible]

[illegible]

[illegible] un [illegible], che il [illegible]

[illegible] grado [illegible]

molti semi-cristiani, [illegible] contro [illegible]

[illegible] con tanta arroganza a [illegible] — Questa [illegible]

[illegible]

[illegible] Gala [illegible] osservato [illegible]

[illegible] non [illegible]

[illegible] altri Apostoli ma me [illegible]

[illegible]

[illegible] virtù [illegible]

[illegible] ove esso [illegible]

[illegible] orato il [illegible]

[illegible]

[illegible] ratello [illegible]

[illegible]

[illegible] ancora [illegible]

[illegible] nostra, [illegible]

[illegible] mente, [illegible]

[illegible] dati, [illegible] entro [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] tempo [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] questo tutto istessa e [illegible] che
posto [illegible]
[illegible]
[illegible]

[illegible] temperiato [illegible]
[illegible] con voce nelle Chiese [illegible]
[illegible]
[illegible]

[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

[illegible]
[illegible] il riflette [illegible]
qual senso ne venga la voce [illegible]
[illegible]
se piate, e a [illegible]
[illegible]

quella [illegible]
[illegible] inessi
[illegible]
la quale [illegible]
[illegible]
[illegible] a tutta la mia [illegible]
[illegible]
[illegible]
mezzo del
[illegible]
sa adunque le parole [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] colla [illegible]
[illegible] da lui [illegible]
[illegible]
[illegible] manifesta e [illegible]
[illegible] e misericordia di Dio [illegible]
[illegible]
vano conosciuto la [illegible]
[illegible]catore, e [illegible] le [illegible] e della [illegible]
na [illegible]

[illegible] nomato [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] del [illegible] [illegible] [illegible] del

[illegible], [illegible] [illegible] [illegible], che lo

[illegible] dalle [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] che non [illegible] [illegible]

to il [illegible] suo [illegible] [illegible]

[illegible] e del nome di lui, e [illegible] [illegible]

[illegible] *nabo nomen* [illegible] [illegible]

[illegible] in medio [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible]

[illegible] cioè la premura, e [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] mostriamo [illegible]

a ἐνδοξασον [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] o, che si presenta, o Signori, un

vasto campo di morale [illegible]

[illegible]

terra nostra, non [illegible]

[illegible] a riflettere [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] per conservare [illegible]

[illegible] industrie di nostra [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] molte [illegible], che siamo

[illegible] dal amore [illegible]

[illegible] colla grazia sua, perchè possiamo [illegible]

[illegible]

[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] tosi [illegible]
[illegible] corpo [illegible]
[illegible] ratto [illegible] patto [illegible]
[illegible] allonta [illegible]
[illegible]
tato [illegible]
[illegible]
Q[illegible]
[illegible]
rato [illegible] na [illegible]
[illegible] servil; [illegible] io [illegible]

... questo ... avere ... ho la verità ...
... vuoto ... a ... confortarlo, ... tempo ...
... e ... lo ... questo opportu...
... volte che ti manca ... e ... volte ...
... a ... come ... e ... ...
... non ... vergognosamente ...
Riconoscere dunque la grazia ...
... se debitore di questo ...
che non commettesti, ... per ...
trebbe, secio a ragione ... a noi
... forse rade volte ... rivediamo ...
... ... le nostre
lodi, e i nostri ringraziamenti a ...
... la ... grazia ... servatori ...
il saremmo, ... le male nostre ...
... nostra e ... i nostri
... cuore ... una ...
brama d'imitare que... ...
... parlasi ... il ... e ...
esempio loro ... gloria ...

Signore perchè in mezzo a noi ignoto, e misericordioso, ci ha liberati sovente dal ..... nostro nemico, ... lui di assalire .... le lusinghe

.... ch'egli ..... il nostro Dio, che ad un'ora istesso porgiamo ..... gli umili nostri ringraziamenti .... si è liberalmente .... in quest'ultima, come .... te nostre lezioni, facciamolo io, e voi, tanto ..... che non mancando noi a sì dovuto uffizio, ... otteremo la continuazione .... tempo .... posto .... come ..... sia .... il .... la sua santa ..... e ..... la .... la grazia .... al Padre .... immenso, e forte ..... e sempre, e ne' secoli de' secoli ....

1705

Lezione seconda
sopra il 4to Capo del Genesi.

I. Nella passata lezione interpretando il primo verso del quarto Capo del Genesi, noi avemmo argomentato di trattare del luogo, e del tempo, in che seguirono il concepimento, e la nascità del primogenito degli Uomini Caino: siccome ancora della etimologia, o vogliam dire della ragione di un tal nome, e finalmente della moralità, che dal nome stesso hanno a ritrarre non meno i Figliuoli rispetto ai Genitori, che i Genitori respetto ai Figliuoli. Ma come di questo verso è ci resta tuttavia a parlare di quel per Deum, che disse Eva, spiegando il suo contento di aver partorito il suo primo Figliuolo „ peperit Cain dicens, possedi hominem per Deum „ così perciò, che riguarda questa particella, la lettera, insieme e il mistero di una tal espressione formeranno l'argomento di una parte della lezione di questa sera: dalla quale passando al secondo verso, e fermandoci in quelle parole „ rursumq. peperit fratrem ejus Abel „ tratteremo della nascita, e del nome del secondogenito di Adamo, e di

Eva Abele.

II. Ma prima tutto son da osservarsi due cose; la prima, che Eva sull'ora di partorire Caino, dovette certamente provare il minacciato effetto della sentenza, per cui Dio in gastigo della sua prevaricazione la condannò a partorir i suoi figliuoli con dolore " in dolore paries " pena, che col peccato originale divenne ereditaria in tutte le altre Madri; e la seconda, che come fù sciolta dal parto, essa pure al pari di ogni altra Madre, al vedersi inanzi un Uomo nuovo, che avea da essa lui l'esistenza, provò tal gaudio, che secondo il detto di Gesu Cristo, non che farne caso, già più non si ricordò delle strette sofferte nel partorirlo.

Or questo gaudio di Eva, tutto che noi potemmo assai ben rilevarlo anche da ciò, che nella passata lezione ci fu da considerare intorno al nome, che essa diede al suo figliuolo, chiamandolo Caino, cioè dire suo acquisto, e sua possessione " peperit Cain, dicens possedi hominem " assai meglio però il rilevaremo da quanto ci verrà fatto di riflettere sopra la dizione che vi aggiunse per Deum, prendendo a tal fine in esame i varj modi, onde fu inteso, e interpretato l'originale di questo passo.

III Quello dunque, che nella Volgata noi leggiamo " possedi hominem per Deum " da Mosè nell'Ebreo

fu scritto קָנִיתִי אִישׁ אֶת־יְהוָה e nei Targu-
mini, o vogliam dire nelle Parafrasi, che portano
il nome di Jonata Ben-Uziel, fu esposto in modo,
che noi nel nostro volgare diremo „ io ho acquistato
l'Uomo Signore, o pur l'Angelo del Signore „ e con-
ciossiache sotto questi vocaboli di Uom Signore, o di
Angelo del Signore nelle Sante Scritture sia solito
intendersi il Messia ~~Rende~~ Redentor del Mondo, e
debellator del Demonio, di cui Dio medesimo ne ave-
va fatta a Adamo, e ad Eva la Profezia con quelle
parole della sentenza, ch'ei pronunciò contro il Ser-
pente seduttore di Eva, e sotto la figura del Serpen-
te contro il Demonio stesso „ inimicitias ponam inter
te, et Mulierem, et semen tuum, et semen illius: ipsa
conteret caput tuum „ Quindi Lutero, il Munstero, il
Fagio, ed alcuni altri hanno insegnato, che Eva si
desse a credere, il nato suo Figliuolo essere desso
il Messia, che ne l'avesse a solevare dai mali, in
cui era caduta pel suo peccato. Che se mai Eva
fosse stata così buona di crederselo, oh! quanto nelle
sue speranze si sarebbe ella poi trovata delusa, e mor-
tificata, allora cioè, che pur troppo le toccò nel figlio
Caino, anziche il sospirato Messia riscontrare
un abominevole fratricida. Ma questa è ella pur
la giornaliera disgrazia di molte Madri, di

vedersi fallite, e rovesciate le loro grandi speran:
ze rispetto ai figli anche più cari, e di loro mag:
giore aspettativa, succedendo anche troppo spesso,
che quei, che esse pensavano dover essere la loro
consolazione, e il lor sollievo, in ultimo la cagione
sono de' lor maggiori travagli. Ma non è egli per
alcun modo probabile, che Iddio lasciasse cader Eva
in un così enorme sbaglio, di credere, che il suo
primigenito Caino avesse ad essere quel benedetto
seme di Donna, per virtù di cui dovesse restare
schiacciata la testa all'Infernale Serpente. Oltre
di che ella sapeva benissimo, che tra i maglini
effetti del suo, e del peccato di Adamo uno si era
l'involgere nel medesimo tutti i Figlivoli, che
per carnale congiungimento sarebbon nati da Uo:
mo, e da donna; e quindi saper dovea, che Cai:
no era concepito, e nato in peccato, e conseguente:
mente argomentare, che egli non poteva mai es:
sere il promesso distruggitore di quello. Che se pur
si voglia dire potersi il Testo Originale Ebreo,
come che sia tradurre nel modo, che si è detto, cioè
" io ho acquistato l'Uom Signore, o pure l'Ange:
lo del Signore " vero si è però, che l'intenderlo
secondo il riprovato sentimento di Lutero, del Mun:

stero, del Fagio, e degli altri pochi loro seguaci, è affatto alieno dall' intendimento de' Padri; nè in altra maniera sarebbe da prendersi, se non se come lo spiegò Isidoro Clario; cioè che Eva vedendo, che da essa ormai cominciavano a nascer figliuoli, e perciò riconfermata nell' aspettativa delle divine promesse, dicesse di aver partorito il Messia, non perchè tale di fatto ella si credesse Caino, ma per certo tenero improviso trasporto in lei nato dalla previsione, che dal suo seme, il quale cominciava a dar pruova di sua fecondità, quello pur un giorno nato sarebbe promesso frutto di Donna Cristo Gesù, per la divina virtù del quale schiacciato, e franto si sarebbe il capo del nimico serpente „ Christum in spiritu previdens ex se nasciturum „

IV La seconda maniera di rilevar questo passo ella è di quelli, che invece del per Deum della Volgata tradussero Domino, o pure ad Dominum o anche coram Domino. Col primo modo di dire Eva spiegata avrebbe il suo gaudio di aver nel suo parto acquistato un' Uomo al Signore: Virum Dño; e meglio ancora col secondo sarebbesi dichiarata, che al Signore, la cui mercè lo aveva conseguito, ella n' offeriva quel figliuolo Virum ad Dnum;

e finalmente col terzo Eva, giusta la Parafrasi di Onkelos, sarebbe venuta a dire ,, io ho acquistato un'Uomo, il quale servirà a Dio, e morti noi seguirà ad adempiere verso di lui quegli atti di Religione, con che or noi l'onoriamo Virum coram Dño. Qualunque poi di queste esposizioni più piaccia, tutte sono ugualmente instruttive della vera cagione, per cui i Padri, e le Madri debbano consolarsi nel conseguimento della Prole; cioè di venir con essa acquistando nuovi sudditi a Dio ,, aquisivi Virum Dño ,, consolazione, che deve gli animi, e pronti li renda ad offerir al Signore tutti, e ciascheduni de' loro Figliuoli ,, aquisivi Virum ad Dominum ,, e quanti più ne ottengon da Dio, tanto maggiormente si rincorino nella speranza, che tutti pure abbiano a riuscire una posterità tale, che mancati essi, serva a Dio più lungamente, e lo lodi in luogo loro dopo la loro morte, e giunga poi ella ancora ad amarlo con esso loro in Cielo, e a glorificarlo, e a goderlo per tutti i Secoli ,, aquisivi Virum coram Domino ,,

V. Finalmente la terza, e la più comune maniera d'intendere questo passo, è quella della Volgata ,, possedi hominem per Deum ,, così che venisse a dir Eva: Da Dio ho avuto, e

per volere di Dio ho acquistato un Uomo ,, ; e il per Deum in questo luogo sia come lo spiegano San Basilio di Seleucia, San Gian-Grisostomo, ed altri una espressione, di chi, non pur se ne compiaccia, ma si renda mercè del ricevuto beneficio, e ne lo riconosca interamente da Dio. È questa, soggiunge Santo Ambrogio, si è la diritta maniera di procedere, che qualunque volta ci venga di conseguire alcun bene ci ricordiamo di maturamente considerare da chi, e per voler di chi esso ci avvenga; e conseguentemente ogni nostra prosperità, ogni buon evento da Dio, anziché dalla natura, o da noi il riconosciamo. Che se pur ragion vuole, che di ogni buon dato a Dio principalmente per noi se n'abbia grado, con quanto più di riconoscenza vuolsi ciò adempiere dai Padri, e dalle madri rispetto alla prole, la quale è, e fu sempre un singular beneficio di Dio medesimo ,, ex quo omnis paternitas in Coelo, et in Terra nominatur ,,

VI. Ma oltre a ciò notaste voi, siegue a dir il Grisostomo, notaste il saggio avvedimento di Eva? essa col suo bel modo di esprimersi non solamente venne a palesar la sua gratitudine verso Dio ,, peperit Cain, dicens possedi hominem per Deum ,, , ma di ciò ella ne fece eziandio una buona lezione al figlio, col

metterogli un tal nome, il quale ogni volta, che per esso si sentisse a chiamare, sì della divina benefi: cenza risovenir egli se ne potesse; e quindi tenersi sempre mai ricordato, se esser bensì figliuolo di Adamo, e di Eva, ma insieme, ed assai più dover egli riconoscere per suo Padre Iddio „ Filium erudi: vit, eiq. tale nomen imposuit, a quo de Dei mune: re posset admoneri „ E qui cade assai bene il ri: flettere, che quantunque il Signore non abbia volu: to formar da se medesimo, come poteva, tutti gli Uomini, siccome creò Adamo, ed Eva; ma abbia voluto insino dal primo tempo, che vi siano Padri, e Madri, dando da un' Uomo, e da una donna princi: pio a tutte le generazioni susseguenti, che avevano da riempir poi tutto l'Universo; egli è però sempre vero, che quelle stesse divine Mani, le quali formaro: no il corpo di Adamo, e di Eva, formarono poi, e seguono tuttavia a formare benche d'un'altra manie: ra i corpi eziandio di tutti gli altri Uomini, e da quello stesso soffio di vita, che animò il primo Uomo viene comunicato lo spirito a tutti gli altri; così che nell'ordine stesso della natura i figliuoli degli Uomi: ni debbono a Dio tutto il loro essere, egualmente che gliel dovettero Adamo, ed Eva da lui imediatamen: te creati; e la fecondità delle Madri viene in so=

stanza ad essere tutto giorno un miracolo pari, quantunque meno sensibile, alla creazione; onde in persona di tutti diceva a Dio Isaja „ tu sei nostro Padre, o Signore, e noi siamo tua creta: tu nostro formatore, e noi opera delle tue mani „. E assai prima di lui Giobbe volendo mostrare la virtù di Dio nella nostra naturale generazione, Signore, diceva, le tue mani mi hanno formato, ed hannomi plasmato tutto intorno, intorno; tu mi hai vestito di pelle, e di carni, ed hami composto d'ossa, e di nervi, qual'io mi sono, e tu Signore mi hai donato la vita „. E questo dovrebbon apprendere, a questo por mente i Padri, e le Madri, che loro sono i figliuoli sì, ma il son però insieme, anzi principalmente di Dio, di cui son dono „ possedi hominem per Deum „; e questo finalmente ricordare spesso ai figliuoli, assai più di loro aver Dio ragione sopra di essi, attesochè egli è molto più ch'e' non sono, e Artefice, e Padre di ciascheduno; verso di cui però essi hanno quella obbligazione, che niun figliuolo ha verso il suo Padre terreno, cioè non solamente di vivere in tutto, e per tutto a lui senza veruna eccezione, ma di dare ancora tutte le volte, che occorra, la vita stessa per esso. E a questo proposito portate meco per poco il pensiero, e fate riflesso a quella gran Madre de' Mac=

cabei, Madre, come la chiama il sacro Storico, maravigliosa e degna veramente di vivere nella memoria di tutti i buoni, " Mater mirabilis, et Bonorum memoria digna ", la quale vedendosi nel breve spazio di un giorno trascinare in odio della Divina Legge a barbara morte ben sette figliuoli, non pur pazientemente, anzi di buon animo sel comportava; e tutti insieme venir si veniva esortando a disprezzar se stessi per l'onore del loro Dio: ch'io non so come, cari i miei figli, diceva loro, siate voi stati conceputi per entro a questo mio ventre " nescio qualiter in utero meo apparuistis "; perciocchè quantunque Iddio siasi di me servito per formare il vostro corpo, e comunicarvi colla generazione la vita; no' che io non vi ho dato, o figli, nè lo spirito, nè l'anima: non che io da me non ho di ciascuno collegate le membra " neque enim spiritum ego, et animam donavi vobis, et singulorum membra non ego ipsa compegi " - Ma quel Dio sì, quel Onnipotente Creatore dell'Universo, il quale formò il Uomo primiero, e che di tutti quindi trovò l'origine "; sed enim Mundi Creator, qui formavit hominis nativitatem, quique omnium invenit originem " - Il che dicendo volea lor dire, che in lui però tenesser fisso il pensiero, lui ascoltassero, e a tutto, non che all'affetto per lei antiponendo

lo, non badassero punto, che ella avesse a restarsi senza di loro: e ciò bastò, perche tutti posponendo all' onor di Dio l'amor di se stessi, non che il tenero affetto della Madre, dessero volentieri la vita in onor di colui, mercè del quale si avvisavano di possederla.

VII Ma che importava mai egli, voi direte, che cotanto Eva si adoperasse per dar simili lezioni al suo figliuolo Caino, se egli con tutta la divozion della Madre era per riuscir un presito! Verissimo; come lo è, che il secreto della predestinazione, se ad altri mai egli è nascoso ai Padri, e alle Madri per rapporto ai loro figliuoli; ma nō è però, che le loro attenzioni, e premure non abbiano ad essere per tutti egualmente impegnate, e solecite, siccome la speranza, che alla perfine il buon successo sia per corrispondere alle rette, e sante loro intenzioni. E se Caino era per se stesso poco degno della gioja, e dei documenti della Madre; questa però punto non s'ingannò nelle testimonianze di riconoscenza, e gratitudine, che rendette a Dio per esso lui; che anzi, siegue a dire il Grisostomo, appunto perchè essa grata a Dio si mostrò pel figliuolo, che le aveva conceduto, e ne riconobbe il primiero beneficio, ella venne altro pure a ritrarne: ch'egli è pur costume del nostro buon Dio, di

raddopiare, e moltiplicare sopra di noi le sue grazie, allorchè vede, che mercè gli rendiamo delle prime e si grati, e riconoscenti gli si mostriamo. Così Eva ancora, perchè con tal atto di gratitudine riconobbe da Dio questo, qualunque e' si fosse suo primo portato,, peperit Cain, dicens possedi hominem per Deum,, perciò n'ebbe susseguentemente un'altro,, rursumq. peperit fratrem ejus Abel,,; val' a dire ebbe ella ciò, che più si potesse desiderare; giacchè dopo che per il peccato s'introdusse nel mondo la morte, la somma delle consolazioni degli Uomini venne ad essere la succession de' figliuoli.

VIII. Intorno alla nascita di Abele, secondo la lettera non ci occore di cercar altro, se non il tempo, in cui fu egli partorito, e con ciò brevemente chiuderem questa prima parte. Riferisce dunque Procopio, essere stata opinione di alcuni Antichi, che Caino, e Abele fossero concepiti a un portato, e un parto stesso li producesse gemelli, quello prima, poi questo; e del medesimo sentimento son essi tuttavia i Rabbini, e lo fu pure Calvino. Tutta però la ragion di costoro si è, perchè Mosè nel descriverci il nascimento di questi due fratelli, non fa cenno, che di un solo concepimento; comecchè poi vi distingua due parti,, Adam vero cognovit Uxorem suam Evam, quæ concepit, et peperit Cain, - - - - -

rursumq. peperit fratrem ejus Abel„ Ma chi non s'accorge, che il divino Storico dopo di aver nella prima parte del suo periodo spiegato ciò, che pur era necessario per dimostrare l'origine di tutti gli Uomini da Adamo con dire, che Eva di lui concepì il primo di tutti Caino, passa poi a riferirci compendiosamente la nascità ancora del secondo tra essi Abele, e senza ridir ciò, che abbastanza doveva intendersi nel „ rursumq. peperit „ presuppone il necessario antecedente rursumq. concepit. Oltre di che questo stesso „ rursumq. peperit, della nostra Volgata, non men che la frase dell' Originale Ebreo ותֹּסֶף ללדת e quelle altresì usate nelle altre versioni manifestamente accennano un nuovo parto, cioè a dire un parto di altro tempo, e però anche un nuovo concepimento, e un nuovo portato. E questo pure egli è stato il sentimento comune de' Padri e siegue ad esserlo nulla meno dei migliori Interpreti, coi quali noi possiamo assai bene congieturare, che Abele abbia avuto il suo nascimento un anno dopo di Caino, cioè o sul fine del secondo, o sul principio dell' anno terzo del Mondo. Ne per ora essendovi altro, che osservare sulla nascità di Abele, passeremo a vedere

nella seconda parte ciò, che se n'abbia a dire intorno al nome.

IX E quanto sia al significato del nome di Abele, nè i Padri, nè gl'Interpreti convengono tra loro nel determinarvelo, atteso che altri in una, altri in altra maniera lo spiegano; e la ragione di ciò deriva dalla diversa maniera, con cui gli uni e gli altri rilevarono il nome stesso dal Testo Originale Ebreo. Sant'Ambrogio, il quale ebbe a leggerlo collo stesso suono bensì, ma con una lettera di più degli altri הַבְאֵר l'intese anche e lo spiegò con un modo suo particolare, interpretandolo dans Deo, cioè divoto in riferir a Dio tutto se stesso, e tutte insieme le cose sue. Contutto che però questa esposizione quadrasse assai bene all'indole, ed ai costumi di Abele; non per tanto, siccome la voce Ebrea Abele fu comunemente dagli altri e Padri, e Interpreti letta in diversa maniera, così pur fu diversamente interpretata, cioè da una parte di essi in significato di vanità, e dall'altra in quello di pianto; e questi stessi diversi significati furono dipendenti dal diverso modo di scri:

vere, e di legere nell'Ebreo quello, che nel nostro volgare cogli stessi caratteri, e collo stesso suono di voce noi legiamo, e pronunciamo Abele. Imperciocchè coloro, che un tempo lessero nell'Originale Ebreo הבל con la lettera iniziale ה, ottimamente si opposero a prenderlo, e spiegarlo in senso di vanità, come faño il più de' moderni, coi quali conviene Rabano, che in forza di vapore l'interpretò. Quelli d'altra parte, che lessero, e leggon tuttavia אבל colla lettera iniziale א, dirittamente lo spiegano in forza di pianto, come Giosesso, Origene, Eusebio, San Girolamo, Sant'Agostino, Teodoreto, Ruperto, ed altri. Ma o si prenda esso in sentimento di vanità, o si voglia spiegare per pianto, ragion vuole, che ne divisiamo il motivo.

X Alcuni di quelli, che lo prendono in significato di vanità, pretendono, che Eva accortasi dai costumi di Caino, lui non esser già quel buon acquisto, e quella eletta possessione dei suoi Genitori, che ella s'era fatta a sperare, quasi ad emenda di cotesto suo sbaglio, al Figlio, che in appresso le nacque, si

credesse di dover mettere tal nome, che della delusa sua prima speranza altrui, non che a se stessa ri: cordasse la vanità. Ma qual congiettura di buoni, o rei successi poteva la Madre formare sopra i modi d'un fanciullo di un'anno, qual'era Caino più ve: ramente, quando nacque Abele? Se non che l'opi: nion più comune si è, che non Eva, ma Adamo ponesse il nome a questo secondo suo figliuolo, e la ragione, perchè esso il chiamasse הבל Abele, cioè vanità, o come l'interpretò Rubano vapore, si può assai meglio derivare dal ~~diritto~~ dritto riflesso ch'ei facesse sul suo dicadimento, del quale più che mai doveva risovenirgli, al vedersi moltiplicare la discendenza, in quello pur troppo per cagion sua miseramente involta; ond'egli, come a sua, non che ad altrui instruzione con tal nome esprimer volesse la fragilità, l'incostanza, e in una parola la vanità della vita de' figliuoli degli uomini in questo mondo dopo il peccato; formandone egli fin d'allora quel giusto concetto, che tanti secoli dopo fece dire a Davide nel Salmo trentesimottavo: esser alla per fine in tutto mera vanità ogni uom, che vive: verumtamen universa vanitas omnis homo vivens: oppur, come di poi ebbe a dire

l'Apostolo S. Giacopo, non doversi contar sulla vita nostra più di quel che si conta sopra un vapore di brevissima comparsa "Que ē vita vestra? vapor est ad modicum parens."

XI Che se poi il nome di אבל Abele si voglia prendere nel secondo degli esposti modi significanti lutto, e pianto, Eusebio, ed altri dietro lui furono di pensiero, che tal nome perciò messo da Adamo si fosse a questo figlio, perchè colla presta sua sforzata, e sin'allora sconosciuta morte estrema cagion di dolore egli venisse a recare a' suoi Genitori. E posto ciò, alcuni sono di parere, che a questo figliuolo fosse dato da Adamo il nome di pianto non già al giorno della sua nascità, ma dopo quello della sua morte. Altri poi collo stesso Eusebio pensarono, che Adamo per impulso di certo divino istinto, e presentimento di quanto avea a succedergli, sì fatto nome gli ponesse, quasi profetizzando la presta di lui morte, che per accidente a lui allora sconosciuto, doveva intervenirgli. A questa un'altra

ragione del nome di Abele in senso di *pianto* aggiunse il Padre Saliano, cioè, che siccome col lieto nome di Caino, cioè di *possessione*, e di *eredità* aveva Eva chiamato il suo primogenito; così Adamo abbia voluto chiamare il secondogenito Abele, cioè lutto, e pianto, affinche un tal nome avesse ad essere a tutta la sua posterità testimonio, e ricordamento della tristezza, e del lutto, in cui egli tutto dì si trovava pur troppo involto da una parte per la viva memoria del Paradiso, e dei gran beni di natura, e di grazia, che peccando aveva perduti per se, e per tutti i suoi figliuoli; e dall'altra parte per la dura sperienza delle miserie, e temporali, e spirituali, a cui pel suo stesso peccato aveva con esso seco esposti come bersaglio tutti ancora i suoi discendenti.

XII Se non che più alto mistero ancora è
ci resta per ultimo da osservare in un breve
confronto dei nomi di questi due primi figli=
uoli di Adamo. Imperciocchè, se il primo di
essi fu detto Caino, cioè figlio ~~di~~ di possessione,
di qual'altra credette voi, che il fosse, soggiun=
ge qui Sant'Agostino, se non se di possessione
terrena? E ciò appunto, perchè aveva egli
ad essere capo, ed imagine di coloro, i quali „
vocaverunt nomina sua in terris suis„ val'
a dire di quelli, che nei beni di questa Terra
han fissi per modo i loro pensieri, ed affetti,
che in essi collocano ogni loro felicità; dove
all'incontro il secondo fu chiamato Abele,
cioè vanità, e pianto, perchè egli aveva ad esse=
re la figura, e le primizie di tutti quelli, i
quali tengono in conto di vanità, quanto
mai possa esservi nel mondo di ricchezze,
di onori, e di piaceri, anzi la vita stessa,
e si riguardano tutto il visibile sull'idea dell'

Apostolo, come fango, e detrimento per gua-
dagnarsi Cristo, e col totale disprezzo del mondo
farsi strada al Paradiso: Egli è altresì la figura,
e le primizie di tutti quelli, dice Ruperto
Abbate, che per beati vengono preconizzati
da Cristo nel suo ~~Santo~~ Vangelo, appunto per-
chè piangono; egli l'esemplare degl'inno-
centi perseguitati per la Giustizia: egli il
primo modello di coloro, che inaffiano la loro
semente ~~al pianto~~, e colle lagrime, per mie-
tere poi di mezzo all'esultazione, e che
finalmente ~~sospirano~~, e gemono ~~[illegible]~~
~~e~~ interra quai grami abbandonati pelle-
grini, per potervi poi ~~un giorno essere intro-~~
~~messi nel Regno de' Cieli, ed ivi~~ quai sicuri
e beati Cittadini godere ~~la gloria eterna~~ in ~~Cielo~~ Cielo.
Ma della misteriosa figura di questi due
Fratelli averemo argomento da dire più di pro-
posito, e più per disteso nella seguente Lezione.

I 1766

Lezione sopra il Cap. 4 della Genesi (Mr. Braida)

Factum est autem post multos dies, ut offerret Cain de fructibus terrae munera Dño: Abel quoq. obtulit de primogenitis gregis sui, et de adipibus eorum.

I L'argomento, a cui mi riconduce il filo della sacra storia, quanto mai bene, e acconciamte. mi torna Illmo e Rmo Mr. Arcivo, per la prima volta, che, come spositore della Santa Scrittura, ho l'onore di produrmi alla vostra presenza. Imperciocchè avendo io nello scorso anno ragionato del concepimento, della nascita, dei nomi, dell'indole, e del diverso stato di vita dei due primi figli di Adamo, e di Eva, Caino ed Abele, e a lungo a lungo delle misteriose figure, che in essi ad istruzion nostra ci furono dal Divino Spirito divisate: e per ciò toccandomi in seguito a dire degli atti, e del carattere di lor religione, nei sacrifizj, che entrambi offerirono a Dio, qual altro suggetto, da imprendere davanti a Voi, presentarmi si potea di questo o più convenevole, o più d'allettamento pieno, e di fidanza? Il fine primario, per cui Dio ha voluto distintamente istruirci dei sacrifizj di Caino, e di Abele, si fu, giusta l'osservazione di S. Cirillo Alessandrino, perchè da essi, come da primi Autori della pietà verso Dio, e della Religione, si avessimo noi ad apprendere, come, e con qual solennità ed esattezza a lui per noi abbiasi a rendere quell'onore, ch'egli si merita, e che da noi gli si dee. = *Decebat et, decebat quidem, qui reverentiae in Deum et Religionis Auctores extit., eorum posteros addiscere, quomodo rite et inculpate deferendi Deo sint honores, qui ipsis decent, eiq. debentur.* E dietro a questo avvertimento ragion vuole, ch'io pur m'adoperi, perchè ad un tal fine siano principalmte. indirizzate le queste mie, qualunque sieno, istruttive lezioni. Quanto però da una parte

P. Girol.º Federigo

re avrabbemi a sgomentare l'arduità dell'argomento, altrettanto dall'altro m'incoraggisce e mi conforta, l'averlo a trattare presente Voi; e sul bel primo comparir che Voi fate al governo di questa insigne metropolitana Chiesa, all'Apostolica vostra sollecitudine da Dio commessa e raccomandata. Imperciocchè Voi siete pur quegli, che fino dai primi anni prevenuto dalle più dolci benedizioni del Sig.re foste chiamato alla sorte degli eletti suoi nel Sacro Ordine di S. Gaetano, perchè alla profession di un Istituto, il quale in se esprime la forma della vita Apostolica, tra gli altri religiosi esercizj in questo massimamente vi aveste ad applicare, che fù sempre un dei primi del S. Vostro Istitutore, cioè nel promuovere, e mantenere il Zelo, e l'impegno del Divin Culto, la pulitezza e decenza della Casa del Sig.re; e l'osservanza però, ed esattezza de' Sacri Riti; che è quanto principalmte. conferisce a santamte. adoperare nell'offerire a Dio il maggiore, anzi il figurato insieme, e il compimento di tutti gli antichi sacrifizj, quale si è l'eucaristico nostro a lui sì caro. Nel che pure Voi vi siete applicato pel lungo corso di ben quarant'anni, che morto al secolo, e in mezzo alle umiliazioni del Sacro Ordine vostro ascondeste la vostra vita in G. Xto, finchè poi egli stesso, che ha in mano i cuori dei Re, per lo piegarli, ove lui più aggradi, quanto più inaspettatamte. con tanto più chiara dimostrazione della Divina Volontà sua, ispirò il Veneto Senato a nominarvi a questa Chiesa: e quindi dalle stesse mani ssme. del Som. Pont. consecrato nostro Arciv.o, a noi finalmte. frà i nostri più caldi voti siete venuto, perchè qual accesa lucerna sul candeliere, e qual sulla vetta d'eccelso monte piantata ed esposta Città, vi v'alberga in questo augusto ministero di onorare l'Altissimo ed esser sempre, e

e colla vostra dottrina, e col vostro esempio il Maestro, e il modello di tutto il vo=
stro gregge, e di noi singolarmte, che sollevati sopra il volgo dè Laici, e per la
dignità del nostro carattere fatti vicini a Dio, siam pure dopo di Voi costituiti
mezzani tra Dio e gli uomini, in ciò, che lui principalmte riguarda. Siccome pe=
rò Voi col Dño ajuto nō mancherete in questa parte a Voi stesso, così a tutti
noi pure Iddio conceda la grazia di apprendere, e di osservare sulla regola e
sull'esempio vostro la norma di ben adempiere il nostro dovere: E ciò sia pure
a gloria di Lui, a edificazion nostra, a consolazione e conforto nō meno di Voi, che
di tutta questa Chiesa e Diocesi, sia egli per lungo corso d'anni, e tutti, e sem=
pre felici. Io intanto col vantaggio della vostra benedizione, e col Dño favore,
che or'ora a piedi vostri supplichevole [illegible], implorai, e di bel nuovo, e
con tutto lo spirito invoco e imploro, entro nell'argomento dè sacrifizj di Cai=
no e di Abele, persuaso di ben impiegare questa lezione, se in qual più pos=
sa facile e piano modo riescomi di spiegare con esso la natura, l'origine, le
specie, il fine, e il merito degli antichi sacrifizii, e appresso la ragione, per=
chè questi nō abbian più luogo nella nostra legge di grazia; Incominciamo.

II E primieramte sacrifizio è culto, o venerazione fatta a Dio coll'offerta di alcuna
cosa; e a deffinirlo coi precisi termini delle scuole; Sacrifizio è un atto esterno
di Religione, con cui si offerisce a Dio alcuna cosa sensibile in protestazione
della di lui sovranità e della dipendenza, che da lui hanno tutte le cose create.
Che però il Sacrifizio non è solamente ciò, in che sempre fondossi,
e di che sempre, e appresso tutte le Nazioni essernamente si se=
gnalò l'adorar degli uomini riguardo a Dio; ma egli è in oltre
un atto religioso di quella specie, che diciam latria, cioè servitù

ordinata, e culto dovuto a solo Iddio. D'ammaestramento di ciò somministrato ci viene dal Testo medesimo, che abbiam per mano, e in cui si dice, che Caino, ed Abele primi Sacrificatori di cui parli la Scrittura, fecero i lor Sacrifizj non già ad alcuno degli Angioli, e delle Celesti Virtudi, e Potestadi, ma sì a Dio Signore = = Factum est autem ...., ut offerret Cain de fructibus terræ munera Domino: Abel quoque obtulit de primogenitis gregis sui = Il perchè S.to Agostino al 4to del Xmo libro della sua Città di Dio, ch'è appunto dei Sacrifizj di Caino, e di Abele, osservò, essere tanto vero, che il Sacrifizio è dovuto a Dio solo, qual atto principale, ed essenziale del culto, e venerazione, onde ognun dee riconoscerlo, quanto che non si troverà, dic'egli, che alcun abbia mai ardito dire, doversi far Sacrifizio ad altri, che a Dio = Sacrificium certe nullus hominum est, qui audeat dicere deberi, nisi soli Deo = E in altro luogo parlando il Santo in questo stesso proposito, non sia maraviglia, soggiunge, se quel superbo Lucifero, che sin da principio ebbe la temerità di volersi assomigliare all'Altissimo, mantenendo niente meno anche dopo la sua caduta la primiera arroganza, abbia tentato di rubbarsi gli onori a Dio dovuti; e vedendo, che i Patriarchi per mezzo de' Sacrifizj riconoscevano esternamente, e veneravano il vero Dio: Egli pure istigò i suoi seguaci, non solo di onorarlo soto il nome, e la figura de' loro Idoli, ma a fabbricargli inoltre Tempj, ed Altari, ove ad esempio di quelli gli venissero offerendo i lor Sacrifizj: e tutto ciò non per altro, se non perchè vedeva il maligno, che

volendo egli farsi tenere per Iddio, doveva altresì farsi ren=
dere quel culto, che si conviene a solo Iddio. Per quanto però
le misere, e cieche Genti, torna a dire S.to Agostino, siansi
bruttamente ingannate, e tutta via s'ingannino nell'ogget=
to del loro culto, e sotto i mentiti nomi, e le sozze figure
de' loro Idoli, pensandosi alleno di adorare, e sacrificare alla
divinità, vengan in fatti ad adorare, e sacrificare a' Demonj; mai
nò però ingannate esse non sono, nè s'ingannano nella massi=
ma, che a Dio solo, e vero sia dovuto l'omaggio de' Sacrifizj; nè
fù mai alcuno, che creduto abbia di aver a fare sacrifizio, se non
a chi egli, o veramente conobbe, o tortamente pensò, o maliziosa=
mente s'infinse, che fosse Dio = Quis sacrificandum censuit,
nisi ei, quem Deum aut scivit, aut putavit aut finxit? = In fatti
questo è un principio così comune, e così accertato, che se gli
Eretici sul fondamento di esso trovaron pretesto di calunniare
la Chiesa, perchè essa in onta della Sovranità del Creatore costu=
masse di offerire il Sacrifizio della Messa alla Madonna, ed
ai Santi, il Sacro Concilio di Trento si prese pensiero, di diligen=
temente spiegare, come a un solo Dio da noi si fa questo Sacri=
fizio. Perchè, sebbene disse egli, la Chiesa soglia celebrare al=
cune Messe in memoria, ed onore de' Santi, nondimeno in o=
gnò essa sempre, ed insegna, che quel divinissimo Sacrifizio si
offre al solo Dio, che ha coronati quei Santi della gloria immortale.
Il perchè il Sacerdote non costuma mai dire, a Voi o Pietro, a Voi
o Paolo, io offro questo Sacrifizio, ma di immolando, e sacrificando
a

a solo Iddio, a cui rende grazie per la nobil vittoria dei beatissimi Martiri, implorando ad un tempo il suo Patrocinio per modo, che d'intercedere per noi in Cielo si degnin pur quelli, dei quali facciam quì in terra onorevole ricordanza.

III: Disaminata così la natura, e la convenevolezza del Sacrifizio, l'ordine proposto vuole, che l'origine se ne ricerchi; e questa non già rispetto al tempo preciso, in che gli uomini cominciassero a riconoscer Dio con quest'omaggio, che la Storia de' Sacrifizj di Caino, e di Abele basta ad assicurarci, l'uso d'ossequiar Dio co' Sacrifizj essere stato antico, quanto è il Mondo: ma sibbene riguardo al principio donde questi due primi figli di Adamo abbiano appreso un simil atto di Religione, cioè, se dalla sola ragion naturale, o da divina rivelazione. San Cirillo Alessandrino, San Giovanni Crisostomo, Cassiano, Procopio, ed altri dissero, che i primi uomini cominciarono a sacrificare a Dio per istinto di ragion naturale, che detta ad ognuno di riconoscere con atti non solo d'interno, ma ancora d'esterno culto la Sovrana Maestà del Signore, e conseguentemente, siccome il Supremo Dominio di lui sovra di noi, così l'interna dependenza, e subordinazion nostra rispetto a lui. Che però la legge della natura, soggiunge Procopio, di per se eccitava, e spigneva que' primi Fratelli a rimostrarsi grati, e riconoscenti a Dio unico dator d'ogni bene. E prima di lui il Crisostomo, parlando in particolare del Sacrifizio di Caino, aveva osservato, che esso non da altri ammaestrato, nè prevenuto dallo Spirito della legge, che di poi dispose delle primizie, ma instrutto, ed animato

dal

dalla sua propria coscienza, offrì quel suo, qualunque si fosse, Sacrifizio, di maniera, che si debba per noi conchiudere, che nella natura stessa, non per anco suggetta a prevenzione, v'abbia l'accorgimento del bene, e del male. *Ut dicas in natura bonorum, et contrariorum scientiam prius fuisse veritatem.* D'altra parte però Eusebio, Ugone di San Vittore, ed altri furono di parere, che la sola ragion naturale non sarebbe stata per se stessa bastante a produrre negli uomini la nozione de' Sacrifizj, se Dio stesso in questa parte non si fosse loro fatto Maestro col superno suo lume: massimamente poi ove il Sacrifizio si voglia considerare non solamente qual atto di esterno riconoscimento della Majestà del Signore, principio, e fonte di ogni essere, e di ogni buon dato, ma si riconosca inoltre per quell'atto così perfetto di religiosa virtù, di che l'uomo giovar si potesse a riconciliarsi la benevolenza di Dio, che perduta egli si aveva per lo peccato: ciò che pur è proprio del Sacrifizio, siccome in appresso vedremo. Il perchè io tengo per fermo, diceva Ugone di San Vittore, che Dio stesso abbia insegnato ad Adamo il divin culto de' Sacrifizj; e ch'egli poi lo abbia dato a conoscere a Figli suoi. Istessamente Santo Atanagio messosi a disaminare i Sacrifizj da Mosè ordinati al Popolo d'Israele, va passo passo salendo nel rintracciarne la loro origine, finchè arriva alla divina revelazione. Quelle cose, dic'egli, che su questo punto Mosè insegnò ad Israele erano prima state osservate da Abramo; e ciò, che aveva osservato Abramo, ne lo avevano tanto innanzi adempiuto e

Noè

Noe, ed Enoch: i quali però furon cari al Signore. e prima di essi Abele, il quale offerì a Dio i doni suoi in quel modo, che aveva appreso da Adamo; nè Adamo d'altronde, che da Dio stesso lo aveva apparato.

IV. Se non, che egli è facile di conciliar insieme queste due opinioni, soltanto che dietro San Tommaso noi consideriamo l'offerta de' Sacrifizj secondo due riguardi; cioè prima in quanto son essi ordinati a riconoscere Iddio come Autore di ogni natura, e secondariamente in quanto vengano sollevati a riconoscerlo altresì come Autore della grazia, e dei doni, che sono sopra natura. Se prendiam dunque la cosa col primo rispetto, e viene dal lume di natura, dice l'Angelico, che l'uomo non pur conosca, ed intenda di dover con esterni segni di ossequio onorar Dio; ma si ancora di aver perciò a servirsi di certe sensibili cose per presentare, e consecrare a Dio, qual contrasegno di sua dipendenza, ed osservanza, non altrimenti di quel, che sogliono fare i Sudditi ai loro Signori in riconoscimento del lor dominio. E questo è ciò, che principalmente appartiene alla ragione del Sacrifizio, ond'è, che l'offerta di questo dipende dalla legge della natura. Che se poi ci facciamo a considerarla nel secondo rapporto, cioè nella relazione, che i Sacrifizj debbono avere a Dio, come a principio sopranaturale, ed Autor della grazia, e conseguentemente quanto al modo di renderagli a lui piacenti, e meritorj di vita eterna, questo no da nessun uomo avvebbe potuto giammai apprendersi per solo detato di umana ragione, se Dio non pago del lume ordinario, e dell'ordinario concorso, che ci da sempre come Autore

del

della natura, non avesse più altamente supplito, com'egli fece colla sua grazia, colla sua rivelazione, e col dono della sua fede, senza di cui fu sempre, come sempre sarà impossibile piacere a Dio. Che però a conchiudere questo punto, comunque siasi andata la cosa rispetto al Sacrifizio di Caino, e per quanto egli abbia potuto sacrificare a Dio per solo istinto di ragion naturale, che fa sentirsi anche da' malvaggi, e a lor dispetto fa loro intendere, che v'ha un Dio da onorare, e da temere; per quello almeno, che sia del Sacrifizio di Abele, egli è certo, che in esso v'ebbe parte la fede, e in conseguenza la divina rivelazione, assicurandoci l'Apostolo, che perciò piacque a Dio il Sacrifizio di Abele sopra quello di Caino, perchè Abele accompagnò la sua offerta, e indirizzolla a Dio col lume della Fede = Fide plurimam Hostiam Abel, quam Cain obtulit Deo, per quam testimonium consecutus est, esse justus =.

V. Quanta gran parte poi vi avesse la Fede nel Sacrifizio di Abele, siccome pure in quelli de' Patriarchi, e di tutti gli uomini giusti dell' antico Testamento, sarà cosa facile dedurlo da ciò, che ci resta a considerare intorno all'intendimento, e alla figura de' Sacrifizj medesimi: ma prima vuolsi vedere ciò, che riguarda le varie loro specie, ch'è quanto io mi sono proposto di esporre in terzo, ed ultimo luogo di questa prima parte. Moltissime erano le guise degli antichi Sacrifizj; gl'Interpreti però, e i Teologi li distinguono in tre maniere, cioè prima per ragion del fine, per cui furono istituiti: secondo per ragion della materia, che concorreva a formarneli; e terzo per ragion del modo, che tenevasi nell'offerirli. Quanto al fine ge=

ne=

nerale, e primario di tutti i Sacrifizj, questo era veramente di soddisfare con essi a Dio per tutto ciò, di che l'uomo gli è obbligato. Ma comecchè infiniti e' sieno i nostri debiti verso Dio, non pertanto, secondo la dottrina di San Tomaso, si posson tutti ridurre a quattro capi. Perocchè l'uomo, dice il Santo Dottore, viene ad essere obbligato a Dio in prima per rispetto alla sovrana sua Maestà, *propter ejus majestatem*; in secondo luogo per cagione delle offese con tuttociò a lui fatte, *secundo propter offensam commissam*; per terzo in grazia dei benefizj da lui ricevuti, *tertio propter beneficia jam suscepta*; e finalmente per quelli, che possiam tuttavia da lui sperare, *quarto propter beneficia sperata*. Dal che ne siegue, che nel primo capo l'uomo debba onorare la divina Grandezza del Signore, pel secondo placarla, pel terzo ringraziarla, e pel quarto pregarla. Quindi egli è appunto, che per la quadruplice diversità dei fini, che aver dobbiamo di soddisfare ai diversi nostri debiti verso Dio, ne sia venuta pure la quadruplice specie dei Sacrifizj; onde altri erano, e dicevansi Sacrifizj di latria, altri di satisfazione, altri di ringraziamento, ed altri d'impetrazione. Il Sacrifizio di latria, che di ossequio ancora possiam chiamare, tutto si restringeva ad onorar Dio, senza prefiggersi altro fine, od oggetto, che di rendere omaggio alla Maestà di lui infinita, e di riconoscere quindi il sovrano suo dominio, e la intera subordinazione nostra rispetto a lui. Il Sacrifizio di satisfazione, che *pro peccato* altresì e di propiziazione fu detto, era quello, che offerivasi a Dio per il debito e bisogno, che abbiamo di placarlo, rendendogli con tal Sacrifizio soddisfazione per li

torti

torti a lui fatti. Il Sacrifizio di ringraziamento, che altri chiamarono Eucaristico, era stato instituito a fine di scontare il terzo de' nostri debiti verso Dio, che è di ringraziarlo riguardo a tanti beni, e di natura, e di grazia, di cui incessantemente ci riempie; siccome altresì per risperto a tanti mali o di colpa, o di pena, da cui ci libera. Finalmente perchè al debito di ringraziare Dio per li benefizj ricevuti si aggiunge l'altro di supplicarlo per quelli, che bramiam di ricevere; fu instituita la quarta specie di Sacrifizj, che perciò impetrativi, o impetratorj si appellarono, venendo l'uomo con questo atto a testificare a Dio, ch'è lo riconosce per l'unico Autore d'ogni ben nostro, e che però dalle sue mani vuol egli in tutto, e per tutto dipendere nella brama di ottenerlo.

VI. Per ragion poi della diversità della materia, che si offeriva, si divisarono di nuovo gli antichi Sacrifizj, in Vittime, in Immolamenti, e in Libamenti. Qualora s'offerivano a Dio in Sacrifizio Animali vivi, o quadrupedi, o volatili, questa si chiamava Vittima. Se poi offrivansi cose inanimate, ma solide, come frutte di terra, pane, incenso, e simili, il Sacrifizio aveva il nome d'Immolamento; e libamento allora dicevasi, quando il Sacrifizio facevasi di cose liquide, come d'olio, e di vino. Finalmente la terza, ed ultima divisione de' Sacrifizj veniva dal diverso modo, ossia dall'uso diverso de' medesimi: onde altri dicevansi Olocausti, altri ostie, altri oblazioni. Olocausto era quel Sacrifizio, nel quale tutta si consumava, e incenerivasi la cosa, che s'era offerta, di manierachè niente di essa non sopravanzasse, di che gli uomini si potessero prevalere. Laddove in que' Sacrifizj, che ostie, ed oblazioni si appellavano; una porzione del-

la

la cosa offerta si bruciava a onor di Dio, l'altra ricadeva o ad uso del solo Sacerdote, come nel Sacrifizio, che si dinominava l'Ostia per lo peccato; oppure a pro, parte del Sacerdote, parte di chi l'aveva offerta: e questi Sacrifizj ostie pacifiche si chiamavano.

VII. Ma qual ragione, dirà taluno, d'istituire, e di praticare cotante, e sì varie, e sì diverse maniere di Sacrifizj nella prima Legge di natura, e sì di vie più ancora venirle moltiplicando nella seconda Legge scritta da Mosè? Come poi, e perchè poteva mai giungere a tanto il loro merito, e valore, cioè sino a produrre l'espiazion de' peccati? E donde finalmente, che di tutti quei tanti antichi Sacrifizj niuno abbia più luogo nella nuova nostra Legge di Grazia? Di tutto ciò il più brevemente, che si potrà nella seconda parte.

VIII Per poter adequatamente rispondere in questa seconda parte a tutte e tre le ricerche ultimamente proposte, convien, che prima io vi metta in riflesso la figura, e la profezia degli antichi Sacrifizj. Vi sovvenga adunque, che tutte quelle varie guise di Sacrifizj, di cui sin ora abbiamo parlato, e così quelle, che prima da Abele, e dagli altri Patriarchi, che precedettero la Legge scritta, furono successivamente praticate, come l'altre tutte che dappoi nella Legge scritta da Mosè, furon solennemente ordinate tutte, quali, e quante mai furono, ebbero per oggetto di adombrarne Cristo Gesù, e la passione, e morte di lui: che tutto il sistema de' vecchj Sacrifizj vuolsi considerare in questo aspetto, che fossero istituiti come figura dell'ineffabile Sacrifizio, ch' egli era per offerire in se, e di se stesso al Divin Padre. Imperciocchè sin da quel primiero memorabil tempo, in che cadde sciaguratamente,

e

e peccò Adamo, e' fu promesso il Messia, cioè Cristo Gesù, il quale però
vestito di questa stessa nostra carne mortale sarebbe un dì venuto
tra noi, affine di espiare coll'oblazione di se stesso, e del sangue suo,
della sua morte, la colpa dell'uomo, e quindi ricovrarlo alla grazia,
ed amicizia di Dio, dalla quale per lo peccato del primo Padre era
inesorabilmente decaduto. Che però a rappresentarne come in simbolo,
e figura l'umiliazione, il Sangue, e la morte di Cristo, prima i Patriar:
chi, poi i Pontefici, e Sacerdoti della Legge queste, e quelle tali cose offe:
rivano a Dio, e lui, per placarlo gli stessi muti Animali sacrificavano.
E perchè il grande ineffabile Sacrifizio, che di se stesso era per offerire,
e consumare l'eterno Figliuol di Dio fatt'uomo, per la multiplice, ed
infinita virtù del medesimo, non si potea nè rappresentare, nè pur
in ombra, con un sol genere, e con una sola foggia di Sacrifizio, però
tante presso lor si usavano maniere di Sacrifizj, di Vittime di Olocausti,
di Ostie, d'Immolamenti, di Libazioni, e tanti altresì in ciò adoperare,
si osservavano riti, tante cerimonie. Oltre di che i Sacrifizj antichi non era:
no solamente ombre, e figura di quello di Gesù Cristo, ma tutto ciò ancora,
che di merito avean essi, e di forza, o sia ad onorar Dio, com'è dicevole,
o sia a placarnelo, o a rendergli mercè delle impetrate grazie, o final:
mente delle desiderate a supplicarnelo, tutto il dovean riconoscere dal:
la oblazione, e dalla morte di Gesù Cristo, ch'e' venivano figurando: che
il Sangue dei Capri, e dei Tori, e le ceneri dell'offerta Vitella non espia:
vano i peccati dell'offerente, se non se in quanto, e per quanto erano sim:
bolo, e figura della passione, e morte di lui, che aveva ad offerirsi, come
di fatto a suo tempo si offerì per noi al divin Padre sull'Altare della Cro:

ce

ce, affine di mondar le nostre coscienze dalle opere di dannazione, e di morte. Comecche però gli antichi Sacrifizj nessun merito aver se stessi aver non potessero negli occhi del Signore per riconciliare all'uomo la grazia di lui; avendo non pertanto in virtù della stessa istituzione loro il vantaggio di rappresentare il vivifico Sacrifizio di Cristo, in forza del quale realmente siamo stati redenti, e renduti accetti, e cari a Dio, quind'è, che la fede sola, e l'aspettazione di questo, era, e fu sempre ciò, che santificò i Sacrifizj antichi, onde essi piacessero a Dio per modo, ch'ei ne sentisse in quelli un odor di soavità a propiziazione, e benedizione, di chi gli offeriva. Se non che i più de' Giudei, come troppo carnali, non intendendo il mistero, e lo spirito de' loro Sacrifizj, non si occupavano in altro, che negli esterni loro riti, e nella scrupolosa scelta degli Animali, che s'avevano per essi ad offerire, quasi che dal solo esser questi più pingui, e più utili, tutta la virtù ne ritraessero, e l'efficaccia loro a placar Dio, e arenderselo propizio, e favorevole. E quindi è, che di leggieri s'intende il perchè, Dio talora mostrasse di altamente compiacersi degli antichi Sacrifizj, talora al contrario d'esserne infastidito, e nauseato. Piacevan lui, ed eran cari que' Sacrifizj, da lui medesimo instituiti, ed ordinati, finchè, ed in quanto eran simboli, e figure di quel gran Sacrifizio, che offerire un dì gli doveva il suo divino Figliuolo, e del quale non può pensarsi, non che offerirglisi oblazione più squisita, o culto di lui più degno. All'opposito gli dispiacevano, qualora li vedeva spogliati di questo gradevole rispetto; come per lo più interveniva per la materialità, e affatto grossolano intendimento de' Giudei troppo carnali

IX

e che però nulla affatto pensavano nei loro Sacrifizj al Messia, e a Cristo, che in quelli veniva simboleggiato. E perchè nulla non avea giovato, che tante volte Iddio adorato si fosse a illuminare per mezzo de' Profeti le cieche lor menti, e ad eccitarneli salutarmente, perchè nei loro riconoscesser' eglino, ed esprimessero il vero Sacrifizio di Cristo; e conseguentemente quello per la fede si proponessero, dal quale unicamente aspettar si potevano redenzione, e salute; perciò Egli si protestò per bocca d'Isaia, che fastidio ormai gli recavano, e noja le carni delle Vittime, ch' e' gli offerivano. = Quo mihi multitudinem Victimarum, ~~et sanguinem pinguium~~ vestrarum? plenus sum: Holocausta Arietum, et sanguinem pinguium, et Sanguinem Vitulorum, et Agnorum, et Hircorum nolui =.

IX. Ed eccovi per ultimo la ragione perchè sia stata abrogata interamente la legge degli antichi Sacrifizj di modo che niun d'essi abbia luogo nella nostra legge di grazia. Perciocchè siccome allo spuntar della luce spariscon le ombre, al presentarsi il figurato si levano le Figure, e adempiute le promesse, cessano le Profezie; così venuto nella pienezza de' tempi il divin Verbo fatto uomo, e compiutosi il gran Sacrifizio, ch'Egli fece di se medesimo all'eterno Padre per tutto il genere umano dovean cessare tutti gli altri Sacrifizj, i quali, siccome s'è detto, non erano per se stessi altro, che ombre, figure, accennamenti, e profezie del Sacrifizio di Gesù Cristo. Noi però felici che fummo liberati dal peso di quelle tante, e sì varie maniere di Sacrifizj, e di legali cerimonie, che era gravoso ai Padri stessi dell'antico Testa=

mento; e più felici ancora che il nostro Sommo, ed eterno Redentore, e Sacerdote Cristo Gesù, non contento di essersi una volta immolato per noi Ostia cruenta sull'Altare della Croce, si è compiacciuto di trovar modo di perpetuare nella sua Chiesa questo suo Sacrifizio medesimo, instituendo la Santa Messa, in cui quello, con diverso modo bensì, ma realmente però è, si venisse per mano dei Sacerdoti a rinovare ad ognora, e fino alla consumazione dei Secoli. Perocchè, come la Fede c'insegna, e noi confessiamo, il Sacrifizio, che Noi offriamo a Dio nella Messa, egli è quello stesso, che fu offerto sulla Croce; siccome una medesima Ostia è Cristo Signor Nostro, il quale una volta sola se stesso sacrificò cruento sul Calvario; perchè l'Ostia cruenta, e l'Ostia incruenta non sono due Ostie, ma una sola il cui Sacrifizio nella Messa, secondo che profetizzò Malachia, in ogni luogo, e in ogni giorno si rinova. E perciò tolta la varietà tutta di quegli antichi carnali Sacrifizj l'oblazion sola del corpo, e del Sangue di Gesù Cristo tutte adempie, secondo la frase di San Leone, le differenze di quelle loro Ostie, come quella, che tutti abbraccia, e intieramente contiene i pregi, e i beni per esse significati, qual compimento, e perfezione, di essi tutti. Questa dunque, sì questa ella è l'oblazione veracemente, e unicamente degna di Dio, come quella, in cui Dio medesimo discendendo dal Trono della sua grandezza viene a porsi come Vittima su i nostri Altari, affinchè l'omaggio corrisponda perfettamente alla preminenza della sua infinita Maestà. Questa pur'anche è quella Vittima, che pietà in fine, e mercè ha ottenuto ai peccatori, prima col Sacrifizio Sanguinoso della Croce

e poi

e poi col Sacrifizio incruento della Messa, rimasto a noi per un' assidua e rimembranza, e rinovazione di quello, che allora compissi. Questo è quel Sacrifizio Eucaristico, senza di ci converebbe sempre malgrado nostro vivere ingrati al nostro Padre Celeste, non potendo noi per altro modo condegnamente ringraziarlo degli infiniti suoi benefizj, quando bene ci sacrificassimo tutti ad onor di lui, e dessimo mille volte ogni giorno per lui la vita. Questa finalmente è quell'Ostia viva, quell'Olocausto operante, quel Sangue pieno della Divinità, che alza quotidianamente su nostri Altari le voci per noi, intercedendo per tutti i nostri interessi. = Semper vivens ad interpellandum pro nobis. = Non resta più dunque, se non che rivolti a Dio colla orazion della Chiesa preghiamo, ch'Egli, il quale nella perfezione di un solo Sacrifizio tutte venne a restringere, e fermar le differenze delle ostie legali, accolga dalle mani dei divoti suoi Servi questo stesso divin Sacrifizio, e con pari benedizione, come già i doni di Abele, si lo santifichi, di maniera che ciò, che ognun di essi vien offerendo ad onore della Maestà di lui, a tutti torni in loro salute = Deus, qui legalium differentiam Hostiarum unius Sacrificii perfectione sanciti, accipe Sacrificium a devotis tuis famulis, et pari benedictione, sicut munera Abel, sanctifica, ut quod singuli obtulerunt ad Majestatis tuæ honorem, cunctis prosit ad salutem. Amen.

" Factum ē autem, post multos dies, ut offerret Cain de
" fructibus terræ munera Dño: Abel quoq: obtu=
" lit de primogenitis gregis sui, et de adipibus eorū.

cioè

E dopo molti giorni avvenne, che Caino fece a Dio offerta
di frutti di terra; e ugualmente la fece Abele di
primogeniti della sua greggia, e dei loro grassi.

I Nella passata Lezione prima di farmi a discorrere in particolare dei Sacrifizj di Caino, e di Abele, secondo che il Sacro Storico ce li descrive, giudicai ben fatto, l'esporvi in generale quel tanto, che poteva conferir a scoprire la natura, l'origine, la materia, le specie, le figure, ed il merito degli antichi Sacrifizj, onde dall'universale idea di tutto ciò, venisse il Testo a prender quel lume, che ne agevolasse il di lui intendimento. Ciò per me, come si sia, adempiuto segue, che facendomi da capo de' due recitati versi, io venga distintamente esaminando le parole per l'intelligenza della storia, e che insieme io mi adoperi di ridurre opportunamente l'intelligenza della Storia medesima ad esercizio di moralità.

Incominciamo.

II. Mosè dunque volendo in primo luogo additarci alcuna cosa del tempo, in cui Caino, ed Abele offerivono a Dio i Sacrifizj, de' quali egli parla, usò la frase = post multos dies = che sarebbe a dire dopo molti giorni, o dopo un gran tempo = Factum est autem post multos dies ut offeret Cain = con quel, che segue. Quindi però Santo Ambrogio dietro a Filone Ebreo

sup:

supponendo, questo essere stato il primo Sacrifizio di Caino, ebbe a dire, che cotesta di lui tardanza fosse stata una delle cagioni, perchè il Sacrifizio stesso non gradisse a Dio: atteso che, siccome egli riflette, una delle raccomandazioni principali, che viene ad avere il Sacrifizio, come ogni altra azione di virtù religiosa, consiste nella prontezza; è il primo pregio del voto è riposto nella celerità dell'adempimento = Sacrificium ex celeritate commēdatur. Prima voti gratia est celeritas solutionis = Comunque ciò sia, l'intendimento morale di questo Santo Dottore torna qui assai bene per farci apprendere, non dover noi essere pigri nel tributare a Dio gli atti del culto, che gli dobbiamo. Quanto però sia al Senso letterale del Testo, gl'Interpreti comunemente lo spiegano in diversa maniera, nè sann' essi scoprire nel Sacrifizio di Caino questo particolar difetto di ritardato ossequio al Signore; perchè lo stesso, anzi con maggior fondamento dovrebbe dirsi anche del Sacrifizio di Abele, la cui offerta, secondo ciò, che narra Mosè, non fu in alcuno modo antecedente di tempo, ma consecutiva a quella di Caino = Factum est autem post multos dies, ut offeret Cain ...: Abel quoque obtulit = Egli è dunque da avvertire, che il divino Storico nel ragguaglio, che ci da di questi Sacrifizj di Caino, e di Abele, non ha egli inteso di denotarci ciò, che fosse della loro prontezza, o tardanza in offerirli; ma solamente questi essere stati, quei Sacrifizj, onde il maligno Caino prese tale invidia, e tal odio insieme contra il giusto Abele, che si lasciò trasportare a dargli barbaramente la morte: ch'è ciò appunto, che forma il principal oggetto di Mosè in questo punto d'Istoria.

Tor=

III. Tornando però alla frase del Testo = Factum est autem post multos dies =, cioè, adivenne dopo molti giorni, alcuni pretendono quel dopo molti giorni in questo senso, che giunti i due Fratelli Caino, e Abele, ad un' età già matura cominciassero separatamente, e ognuno dal canto suo, e col proprio ad offerir Sacrifizj a Dio, di maniera che il Sacro Storico, passando colla sua narrazione dal nascimento, e dalla professione di essi Fratelli a raccontarci, come cosa di fatto osservabile, i loro Sacrifizi, giustamente abbia detto, essere intervenuto, che dopo molti giorni, cioè a dire dopo molto tempo offerisser entrambi suoi doni a Dio.

IV. Se non che parecchj altri dotti Interpreti a miglior intelligenza del Testo pensarono a consultare in questa parte l'originale Ebreo. Ivi dunque il post multos dies della Volgata si è, מִקֵּץ יָמִים che rigorosamente tradotto nel latino direbbesi in fine dierum, e nel nostro Italiano al fine, o sul fine dei giorni. Questa stessa frase poi da' medesimi Interpreti s'intende, e si spiega in diverse maniere. Fagio col Rabbino Aben-ezra prende qui cotesto fine dei giorni pel fine dell'anno, cosicchè con tal frase s'abbia ad intendere significata l'annuale solennità, in che questi due Fratelli pubblicamente convenissero per offerir loro doni a Dio. Altri poi vogliono, che siffatta terminazione di tempo riferir si possa non solo al compimento dell'anno, ma si del mese, anzi della settimana, di maniera che siasi quasi con essa particolarizzato il giorno, fin d'allora sacro, e solenne di Sabbato. Checche ne sia di ciò, e' torna meglio il prenderla per confine dell'anno; allorchè fatta la ricolta Caino, ed Abele per renderne a Dio in segno di loro rico-

riconoscenza pubblicamente lode, e mercè gli offerissero i Cor Sacrifizj. E veramente il motto Ebraico מִקֵּץ יָמִים in fine dierum su'l fine dei giorni s'incontra più d'una volta usato nella scrittura a significare il fine dell' anno. Oltre di che, per quanto fiorì la Legge, si offerivono sempre a Dio solenni Sacrifizj de' frutti della Terra così al cominciare, come al finir dell' anno: al cominciare per riconoscere, come osservò il Vatablo, e testificare il cominciamento di ogni bene venir da Dio; al finir poi e fatta la ricolta per attestargli con un atto di ben dovuta gratitudine, che da lui solo devesi riconoscer l'accrescimento, e la perfezione del bene medesimo. Conciossiacchè dunque Mosè, come con Santo Atanagio si notò nella precedente lezione; prescrivesse agl'Israeliti intorno ai Sacrifizj quello ad un di presso, che dai Patriarchi di età in età sino ad Adamo era in ciò stato osservato; perchè non potremo noi dire, che lo stesso Mosè nello descriversi la Storia de' Sacrifizj di Caino, e di Abele, sendosi servito a segnarcene il tempo della frase in fine dierum, abbia egli voluto indicarci, che questa fosse la Solennità del fine dell'anno? Certamente, che nella Chiesa di Dio la quale, secondo che per essa s'intende la Congregazione de' veri di lui Adoratori, tragge il suo principio fin da Abele v'ebbe sempre ordine, e divisamento per ciò, che riguarda la Religione; ed è ben diritto il credere, che Iddio, il quale per la sua eternità è Padrone di tutti i tempi per mostrare appunto questa sua padronanza, tra essi fin da principio ne scegliesse per se alcuni, con dedicarli al suo culto, e li significasse all'uomo, affinchè in essi più di proposito ei s'impiegasse ad onor di lui, e a riconoscerlo con grati ossequj.

V. Se non che al Padre Saliano sembra di poter fissare il tempo

di

di questi Sacrifizj di Caino, e di Abele nel secondo Giubileo, cioè a dire nel secondo cinquantesimo anno del Mondo non perchè allora, dic'egli, questi due Fratelli adempiessero per la prima volta quest'uffizio di loro pietà, e religione verso Dio; ma perchè in questo tempo principalmente, cioè al compiersi del primo Secolo della creazione del Mondo, e' sembra dicevole, che così da Adamo, come dai di lui Figliuoli s'offrissero solennemente a Dio questi che noi diremmo secolari Sacrifizj: spirandosi forse sin d'allora da Dio medesimo non so che di santità, e divozione in ogni cinquantesim'anno, non altrimenti di quel, che facesse nel giorno settimo di Sabbato; cosa ch'Egli prescrisse poi formalmente nella Legge pubblicata per Mosè. Come che sia, e' non vi sarà discaro, ch'io v'abbia qui ricordato quel tanto, che i migliori, e più dotti Interpreti hanno sentito intorno al tempo dei Sacrifizj di Caino, e di Abele. Del rimanente ciascun s'attenga a quella delle sin qui esposte opinioni, che più gli piace, purchè senza briga il faccia, e senza ostinazione: che dove si tratta di cosa, che da luogo alla sola conghiettura, è sempre più commendabile un dubbio modesto che un'ardita decisione. Torniam dunque a al Testo.

VI. = Factum est autem post multos dies, ut offerret Cain de fructibus Terræ munera Domino. Abel quoq. obtulit de primogenitis gregis sui = Questo ut offerret della Volgata nell'Ebreo è ויבא e l'obtulit הביא, che rigorosamente nel latino avrebbonsi a tradurre col verbo adducere, a cui corrisponde il Toscano addurre, arrecare, portare: e in tal modo il Testo verrebbe a dire, che Caino, ed Abele portarono le loro offerte al Signore. Conciossiachè pu-

sicco:

siccome fu osservato da alcuni più diligenti Interpetri, non sia solita usarsi nella Scrittura una tal frase, se non dove si tratta di Sacrifizi pubblici, cioè di quei Sacrifizj, che per mano de Sacerdoti offerivansi alla porta del Tabernacolo, quindi è, che alcuni da questo passo traggon motivo a disaminare, quel, che a dir s'abbia del Ministro, e del luogo degli antichi primi Sacrizfizj. E quanto sia al Ministro vi riflettono, che, sendo il Sacrifizio un atto di particolar culto di Dio, e che a lui principalmente presentar si dee a comun nome, vuolsi supporre, che sin da principio essere alcuni vi dovesse destinato qual legittimo Ministro ad adempierne lo alle occasioni. In fatti quel, che noi ora veggiam praticarsi nella Chiesa quanto all'ordinazione de' Sacerdoti, anche a' tempi del vecchio Testamento osservavasi per la destinazione di quelli, per le mani de' quali s'avevano ad offerire a Dio i Sacrifizi. Che se alcuno di suo capriccio, ed autorità volle mai arrogarsi un tal uffizio, ne riportò egli ben caro da Dio quel castigo, che si meritava. Siccome del superbo Re Ozia si legge nel secondo dei Paralipomeni. Che poi anche a' tempi della Legge di natura vi fossero alcuni di questa Sacerdotale incombenza particolarmente incaricati, e' si raccoglie manifestamente dal quartodecimo del Genesi, ove si dice, che Melchisedecco offerì a Dio del pane, e del vino, e di sua legittima offerta, si reca tosto la ragione, cioè perch' egli era Sacerdote dell'Altissimo. A chi poi ne' primi tempi del Mondo toccasse il grande ufficio di Sacerdote, o come, o da chi fosse fatta una tale destinazione, ella è cosa affatto incerta. I Talmudisti hanno per tradizione,

che

che anticamente toccasse al Capo di Famiglia il diritto, ed il carico di Sacrificatore per tutta la sua Famiglia; e se alcuna volta l'offe: rente medesimo, od alcun' altro uomo privato ingerivasi in questo Ufficio, non lo faceva altrimenti, che per chiara, ed espressa ispira: zione di Dio. Ciò posto, si può egualmente dire, o che Caino, ed Abele portassero i loro doni innanzi ad Adamo loro Padre, perchè a Dio e' gl' offerisse: o che l'uno, e l'altro d'essi Fratelli avesse, fin d'allora la sua separata Famiglia, di cui ne fosse egli il Capo; o finalmente, che Abele dato ancora, ch'esso non avesse nè Famiglia, nè Figliuoli, del che in al: tra lezion parleremo; tutta via per ispeciale istinto di Dio la facesse ne' suoi Sacrifizj da Offerente insieme, e da Sacerdote.

VII. Quanto sia poi al luogo, dove Caino, ed Abele tributarono a Dio i loro doni, sarebbe temerità, non che vizio il volerlo precisamente determinare, quando Mosè non ce ne segna di esso alcuna traccia. Sola: mente si può dire con assai buona ragione, che anche allora avesse la re: ligione, siccome il suo certo determinato tempo, così il suo certo deter: minato luogo per onorar Dio. Che però S: Tommaso nella seconda della sua Somma alla questione ottantesima quarta va dimostrando, che sebbe: ne tutto questo mondo è un gran Tempio, dove può ciascun riconoscere il suo Creatore, è sempre stato con tutto ciò necessario lo stabilimento di luoghi particolari, dove un tal tributo con più di solennità, e di de: cenza si venisse a pagare alla Sovranità della Divina natura. E Dio mede: simo quantunque sia dapertutto colla sua immensità, non da per tutto però fu Egli ugualmente solito a dar segni della sua divina presenza. Onde noi troviamo, che prima d'aver Egli raccolti i discendenti di Abra:

facen

facendone il Popol suo, e innanzi di aver loro destinato certo particolar luogo, il quale fosse poi sempre consecrato al divin Culto, ai Sacrifizj, e all' Orazione, usava di mostrare a' suoi più cari il luogo, dove per essi e' voleva essere con special culto riconosciuto, e onorato = In montem, quem monstravero tibi =. Il perchè sembra giusta cosa di credere, che per Adamo altresì, e pe' di lui Figliuoli vi avesse il luogo proprio de' lor Sacrifizj: fosse poi questo, o in qualche parte vicina alla porta del Paradiso, o là dove il Signore era solito di apparirgli.

VIII. Detto sin quì del tempo, del Ministro, e del luogo, resta a dire ancora della materia de' Sacrifizj di Caino, e di Abele. Quanto al Sacrifizio di Caino, il Testo esprime assai chiaramente, ch'egli offerì a Dio frutti di Terra = de fructibus terræ =, val' a dire o biade o poma, o l'un, e l'altro; di modo che il di lui Sacrifizio fosse di quelli, che poi chiamaronsi immolamenti, e libamenti; nè su di ciò resta di che questionare tra gli Interpreti. Bensì intorno alla scelta delle cose offerte da questo sgraziato, vi sarà che riflettere nella seguente lezione. Per quello sia poi del Sacrifizio di Abele, il Testo è altresì chiaro, ch'egli fece offerta a Dio de' primogeniti del suo gregge, e de' loro grassi = de primogenitis gregis sui, e de adipibus eorum =; onde ne viene in conseguenza, che il Sacrifizio di Abele fosse di Vittime. Con tutto ciò anticamente si dubitò, e si dubita pur tuttavia, se l'offerta di Abele fosse una semplice presentazione a Dio, o un vero Sacrifizio cruento di Animali. Eusebio riferisce, essere stato parere di alcuni, che nella prima età del Mondo non si scannassero, nè bruciassero Animali in Sacrifizio a Dio; e dietro a questo sentimento alcuni de' moderni Critici, e tra

questi

questi singolarmente Clerc, e Grozio, si sono messi nell'impegno di sostenere, che il Sacrifizio di Abele non consistesse in altro, che in presentare a Dio la più scelta lana, e il più grasso latte della sua Greggia. E voi udite in compedio le lor ragioni. Nei Sacrifizj, dice Grozio, non altre cose mai offerivansi, se non quelle, che erano di uso tra gli uomini; e non essendo tra essi stato lecito prima del Diluvio l'uso delle carni, forz'è conchiudere, che in tutto quel tempo fosse disdetto l'offerire a Dio carni, e grassi di Animali. Oltre a ciò, soggiunge il Clerc, al tempo del Sacrifizio di Abele gli Animali erano ancora in così scarso numero, che non par conveniente di credere, aver Dio voluto, che si distruggessero co' Sacrifizj. L'un, e l'altro poi di questi Autori, ricorrendo alla erudizione profana, pensano d'appoggiar assai bene la loro opinione sulla testimonianza di Platone, di Virgilio, di Porfirio, di Arnobio, i quali asseriscono, che i primi Uomini ebbero in costume di offerire ne' lor Sacrifizj non altro più, che frutta, fiori, erbe, latte, e lana. E perchè il Testo della Scrittura, anzichè favorire, contraria un tal sentimento, Grozio si pensò di poter sostituire alla parola <u>grasso</u> della Volgata, <u>de adipibus eorum</u>, quella di <u>latte</u>; e ciò non con altro fondamento, se non perchè la voce originale Ebrea חלב tanto si può leggere, e rilevare con due punti ָ Kametz חָלָב cioè Latte, quanto con un ֵ Tzere, e un ֶ Segol חֵלֶב cioè grasso. E perchè il solo cambiamento di questa parola non basta a sostenere cotesto nuovo modo di pensare, han preteso questi Critici di travogliere eziandio la costruzione della nostra, e di tutte le migliori Versioni, e dove noi leggiamo = De primogenitis gregis sui, et de adipibus eorum =

che

che è quanto dire = de' primogeniti del suo gregge, e de' loro grassi =, e vorebbono, che si avesse a leggere = del latte de' primogeniti del suo Gregge.

IX. Ma già io m'accorgo; che anche presso di voi queste son tutte sottigliezze, e sofisterie, atte più a screditare, che a dar peso al commento, che si vorrebbe qui introdurre contro l'unanime sentimento di tutta la venerabile antichità de' nostri Padri. Tuttavia per dir qualche cosa di tante osservazioni; in primo luogo quando pur fosse vero, che gli antichi Sacrifizj di quelle Genti, che ci rammentano i profani Scrittori citati dal Grozio, non fossero stati di altro che di erbe, fiori, frutta, lane, latti, che importa ciò, o che mai può conchiudere a confronto della Sacra Storia di Mosè, che per sola ragion di tempo supera di molti secoli tutte le Storie, e tutti i libri di tutti gli altri Scrittori del Mondo? Dissi poi, se pur fosse vero, perocchè Omero più anziano di Virgilio, e di Platone in più luoghi mostra, che al tempo della guerra Trojana fosse già assai comune l'uso di fare agli Dei non solo oblazioni, ma vittime ancora; e se la storia di Troja, sia verità, sia favola, è delle più antiche di tutte le altre storie profane. Che se noi vogliamo, com'è dovere, interpetrar la Santa Scrittura coi fatti d'essa Scrittura piuttosto, che con quelli delle Storie gentili, dove, domanda qui con ragione il Buguet, dove troverà Grozio un passo de' libri Santi, in cui si accenni avervi avuto tra gli Ebrei il rito di fare a Dio alcun libamento di latte.

Se poi avanti il Diluvio fosse, o nò, lecito agli uomini cibarsi delle carni degli Animali, questa è questione assai dibattuta dai Teologi non meno, che dagli Interpetri. Ma via, diasi pure, che non fosse lecito, forse che

l'uomo

l'uomo oltre quel delle carni non ritrae molti altri usi dagli Animali, in tanto che il privarsene di essi coll'offerirli Vittime a Dio, non avesse a riputarsi un vero atto di Religione, e una protestazione della Sovranità del Signore, e della dipendenza, ch'hanno da lui tutte le cose create? Che direm poi, che dall'ottavo del Genesi assai manifestamente si deduce Noe anche prima del Diluvio aver avuto in costume di sacrificare a Dio degli Animali; che questo si è l'oggetto più verisimile dello scernimento, che ci fece degli Animali mondi ed immondi, che avevansi a introdurre nell'Arca? Finalmente l'osservazione di Steve, che Abele per titolo di scarsezza, e di convenevole risparmio dovea astenersi da cruenti Sacrifizj di Animali, è la più debole di tutte le altre. Imperocchè senza prendere a computare, in quanto gran numero potessero sin d'allora essersi multiplicati i Capri, e gli Agnelli, il Testo ci assicura, Abele averne già unita una buona greggia. Or dunque perchè non poteva, anzi pur non doveva egli sacrificarne alcuno a Dio, e si de' migliori = de primogenitis gregis sui, et de adipibus eorum =? Ma che più? ove si tratti della intelligenza della Santa Scrittura, e' si farebbe troppo onore a cotesti, comecchè dotti Critici, qualora stessimo in forse di attenerci alla comune de' nostri Santi Padri, ed Interpetri; e però noi intendiamo pure con essi l'offerta di Abele non già per una semplice presentazione di lana, e di fior di latte del suo gregge; ma sibbene per un vero Sacrifizio cruento de' Primogeniti, e del meglio, che in esso vi avesse, di modo che gli si convenga eziandio il nome di ostia, come ce lo divisò l'Apostolo = Fide plurimam Hostiam Abel obtulit = E questo

basti

basti ormai aver detto, tanto della qualità delle cose a Dio offerte da Caino, e da Abele, quanto dell'intendimento letterale del Testo; riserbandoci a considerare nella seconda parte quel che moralmente, e a nostra spiritual istruzione ci sarà da riflettere sulla diversità delle offerte di questi due Fratelli.

X. Sopra la differenza de' Sacrifizj di Caino, e di Abele, e massimamente intorno alla ragione, perchè a Dio piacque Abele co' doni sui, e Caino non piacque, nè gradite gli riuscirono le offerte di lui, noi avremo assai grande argomento di moralizare nella seguente lezione. Per questa sera ci basterà di cercar piuttosto la ragione, per cui neppure le offerte di Caino avrebbono per se stesse potuto dispiacere al Signore, assicurandoci Santo Ambrogio, non essere già stata la qualità delle cose offerte quella, che rendette spiacente a Dio il Sacrifizio di Caino: = nihil invenio, quod in specie munerum reprehendatur. = Fu bensì pensiero di Giuliano Apostata, che perciò Iddio mirasse di buon occhio Abele, e i doni di lui, e all'opposito disgradasse Caino colle sue offerte, perchè quegli facesse a Dio Sacrifizio di Animali = de primogenitis gregis sui =, e questi de' frutti della terra = de fructibus terræ =. E sentite l'arguta ragione; perchè a Dio vivente, diceva egli, è ben più grato il Sacrifizio degli Animali, che quello de' frutti della terra; e però Dio si compiacque di quello, che perfetto Sacrifizio gli offeriva. Ma rispondendo S. Cirillo Alessandrino a queste, siccome egli giustamente le chiama, sottigliezze, e sofisterie di Giuliano, fa lui vedere colla Santa Storia alla mano, e il divino precetto, e il religioso costume

dell'

dell'antico eletto Popolo constantemente osservato di onorar Dio, liberalissimo donator d'ogni bene, coi frutti ancor della terra. Secondo chè dunque Iddio, soggiunge il Santo Padre, abbia espressamente comandato, che lui si offerano le primizie delle biade, e d'ogni stagionato frutto, come potè mai egli riprovare il Sacrifizio di Caino, perchè non di animate, ma si d'inanimate cose operato? Che ben chiaro ci fa intender la legge da Dio al suo antico Popolo prescritta, i Sacrifizj delle cose inanimate ugualmente, che delle animate aver egli un tempo accolti, e graditi. Sin qui San Cirillo.

XI. Posto dunque, che Caino nel suo stato di Agricoltore avesse potuto piacere a Dio colle oblazioni de' frutti di quella terra, ch'ei lavorava, non altrimenti che Abele colle vittime, che da Pastor, ch'egli era, poteva scerre, ed offerir dalla sua greggia; quanto mai bella, e quanto consolante istruzione abbiam noi quindi ad apprendere? E questa si è. Iddio essere pago, e contento, che ciascuno l'onori, e lo riconosca giusta sua possa nel proprio suo stato; ch'egli non è già Signore di contentatura sì strania, che richieda o dal Pastore quello, ~~che al Pastor si conviene; ch'è quanto dire, non esigere il Signore~~ che è dell'Agricoltore, o dall'Agricoltore quello, che al Pastor si conviene; ch'è quanto dire, non esigere il Signore da un Conjugato quel, che è dovere di un Religioso, nè da un Povero quello, che può dare un Ricco, nè da un Infermo quello, che può fare un Sano; ma si esser egli soddisfatto, siccome ci fa intendere ne' suoi divini proverbj, che noi gli tributiamo quel tanto, e quel solo, che la condizion nostra, e lo stato, in cui dalla venerabilissima di Lui Provvidenza fummo collocati, ci dà di potergli tributare

tre = honora Deum de tua substantia = Imperciocchè se pronta ella è la volontà, soggiunge l'Apostolo, a misura di quello, che si trova avere, non di quello, che non ha, ella è gradita, ed accetta = Si enim voluntas prompta est, secundum id, quod habet, accepta est, non secundum id quod non habet =; di maniera che tutto il merito delle buone opere nostre nella prontezza di questa stessa volontà consiste, più che nella qualità, nella moltitudine, o grandezza delle opere, che altri per avventura si faccia, perchè far di leggieri le possa. Che però avanti a Dio viene ad essere uguagliato nel merito, come osserva il Pontefice San Leone, quegli, che non può far quant'altri, perciocchè il buon volere puot'essere uguale anche dove gran disparità v'abbia nel tributo = Subinde aequatur merito, qui distat impendio; quia potest par esse animus, ubi dispar est census. =. Nè per altro che per darci ad intendere, che dove sia questa buona disposizione, ogni piccolo contraccambio l'appaga, ogni leggiera ricognizione gli basta, ordinò Dio nel Levitico, che i mondi Animali gl'immolasser coloro, che il potessero fare: dove quelli, che non fosser da tanto, gli offerissero poco fior di farina spruzzata d'Olio.

XII. Se dunque voi siete povero, e non potete a Dio soddisfare colla limosina, consolatevi, ch'ei si contenta, che voi gli corrispondiate col digiuno: se siete infermo, e non potete a Dio corrispondere col digiuno, si contenta, che gli soddisfacciate colla limosina. Non potete nè con l'un, nè con l'altro? si contenta, che vo suppliate con la temperanza del vivere, con la modestia del discorrere, con la pietà dell'orare. In una parola non altro vuol'egli da noi, se non se quello, che sta in nostra mano. Anzi badate bene, che la virtù vera, e l'offerta, o la vittima più gradita a Dio, è osservare in primo luogo

quel, che richiede lo stato proprio di ciascheduno; in tanto che chi lasciasse un bene, comechè di sua natura mediocre, ma proporzionato, e dovuto alla costituzion sua, al suo legittimo impiego, per farne un altro vie maggiore, ma non comportevole al suo grado, alla sua vocazione, alla sua professione di sua per questo stesso più veramente capriccio, che divozione, sarebbe egli riprovato da Dio. Niun dunque abbia più a dolersi, se nel suo stato non gli è permesso di poter fare a Dio certe generose [illegible] offerte d'imprese eroiche, che fanno altri nel loro; perchè già Dio si chiama pago a sufficienza di lui, se nella sua condizione non resti di amarlo, e di servirlo secondo, che può. Non voglio dir' io però, che chi è tuttora in tempo di poter fare una buona elezione di stato, e' non la faccia con ... migliore, che gli sia possibile; ma dico bene, che quando già l'abbi eletto una volta stia fermo in esso, e in esso attenda a piacer a Dio con un intero adempimento de' suoi doveri; perchè quantunque sia vero, che uno stato è miglior dell'altro, in ogni stato però ciascuno colla divina grazia, non solamente può piacere a Dio, ma secondo il detto del Salmo ottantesimo terzo, e la chiosa di Santo Agostino può ancora disporre nel cuore suo tali ascensioni a Dio, da avanzarsi sino alla perfezione, e alla Santità: che di fatto non v'è grado alcuno, non v'è genere di persone, siavi anche il basso, e il più vile, in cui non si trovino di gran Santi. Quel Dio però onnipotente, e sempiterno, dal di cui Spirito è santificato, e retto tutto, quant'è, il corpo della Chiesa esaudisca noi, che a pro di tutti gli ordini il supplichiamo; onde, mercè gli aiuti della sua grazia, i gradi tutti, e tutti gli stati, e le condizioni, lui colla dovuta fedeltà, e puntualità servan mai sempre. E così sia.

4 Et respexit Dnus ad Abel, et ad munera ejus: ad Cain vero, et
4 ad munera illius non respexit

cioè

4 Il Sigre riguardò la persona, e i doni di Abele: e non riguardò egli
4 nè la persona, nè le offerte di Caino.

1 Il divino Mosè dopo di averci descritti i Sacrifizj di Caino, e di Abele, siegue a darci conto del diverso loro esito, e dice, che Iddio riguardò, cioè con palesi modi testimoniò essergli sommamente a grado la persona, e i presenti di Abele = Et respexit Dominus ad Abel, et ad munera ejus =; e al contrario in niun pregio aver nè Caino, nè le di lui oblazioni = Ad Cain vero, et ad munera illius non respexit =. Qual però si fosse egli il segno della compiacenza di Dio verso di Abele, e della di lui scontentezza riguardo a Caino, il Sacro Storico chiaramente non cel divisa, e nessun ci spiega la ragion precisa di un tal divario. L'argomento dunque di questa mia lezione sarà d'investigare colla scorta de' Padri, e degli Interpreti l'uno, e l'altro di questi ~~dif~~ due punti, e di ridurre l'intendimento della lettera ad esercizio di moralità, per modo che tutto serva a farci apprendere, quinci dalla disavventura de' Sacrifizj di Caino e quindi dalla buona sorte di quelli di Abele, così i difetti, da cui dobbiamo guardarci, come le virtù, colle quali abbiamo ad accompagnare le nostre offerte a Dio, e gli atti tutti di nostra Religione, acciocchè Egli, anzi che torcer da noi, come da Caino l'amoroso suo sguardo, abbia siccome verso di Abele a pietosamente rivoglierlo anche verso di noi. Incominciamo

Prima

II. Prima di dire del segno, con cui dimostrò il Signore il divino suo compiacimento sopra Abele, e sopra le di lui offerte = et respexit Dominus ad Abel, et ad munera ejus =; sia bene considerare più distintamente la forza di questo et respexit della nostra Volgata, e ciò colla ricerca de' varii modi onde da altri fu tradotto l'Originale Ebreo ישע Simmaco dunque l'interpetrò in guisa, che noi diremmo, e n'ebbe diletto, Aquila, ne risentì consolazione, e il Caldeo, l'accolse con beneplacimento. Altri in oltre osservarono potersi anche tradurre, e s'inchinò, volse il guardo, vi lo fissò con grazia, e compiacenza. Tutto questo poi che altro si vuol dire, se non che aver Dio, giusta l'osservazione del Grisostomo, manifestamente approvata, e lodata l'intenzione di Abele, averne coronata la volontà, e mostrato, a nostro modo d'intendere, d'esserne pienamente soddisfatto, e contento. In tanto poi Mosè, soggiunge il Santo Dottore, nel parlare di Dio immortale, e spiritualissimo, servissi di un modo umano a spiegare la divina, e incommutabile di lui compiacenza col termine di una benigna occhiata = et respexit =; perchè noi uomini non possiam altrimenti, che per via de' sensi apprendere siffatte cose. Per altro, stando a rigore, cotesto risguardare d'Iddio il dobbiam prender in quel senso, che a Dio si conviene: cioè ch'egli manifestasse a que' due Fratelli, se aver ben approvata la retta intenzione, e graditi i doni di Abele, = et respexit ad Abel, et ad munera ejus =; ma aver insieme riprovato il mal diritto animo di Caino, e dispettate le offerte di lui = Ad Cain vero, et ad munera illius non respexit.

III. Ma qual mai sarà egli stato il mezzo, di che Dio si servì a manifestare, che grazioso gli fosse Abele co' doni suoi, e ingrato Caino colle sue offerte?

che

Che questo il facesse Dio con un qualche segno esteriore, e sensibile, non è da
mettersi in dubbio dice Santo Agostino; e l'Apostolo San Paolo all'undeci=
mo della sua Pistola agli Ebrei dice espressamente, Abele essersi per la sua
Fede meritato, non solo, che l'Ostia, che egli offerì, sopravanzasse quella di
Caino, ma ancora, che Dio rendesse pubblicamente giustizia a' di lui doni
= Fide plurimam Hostiam Abel, quam Cain, obtulit Deo, per quam testimo=
nium consecutus est, esse justus; testimonium perhibente muneribus ejus Deo.
=. Vuolsi dunque vedere qual mai si fosse codesta divina dimostrazione,
e testimonianza, di che Iddio onorasse le offerte di Abele. V'ha di quelli,
che la riscontrano nelle grazie, e beneficenze straordinarie, delle quali a
distinzione dell'altro Fratello, Iddio si compiacque di colmarnelo, cioè
in quella celeste benedizione, la cui mercè venisser le cose di Abele mara=
vigliosamente crescendo, mentre d'altra parte quelle di Caino andavano
di giorno in giorno alla peggio. Il che se avesse a credersi, e' si converrebbe
dire, che non già subito, nè sul fatto del Sacrifizio, ma coll'andar del tempo
Caino venisse ad accorgersi, prima di lontano, e in confuso, poi dappresso, e
chiaramente di aver contrario quell'Iddio, che dichiaravasi così propizio, e
favorevole al Fratello. Altri in codesta testimonianza di gradimento, che
Dio rendette ai doni di Abele, pretendono, che s'abbia ad intendere una
più precisa, ed espressa dimostrazione della divina compiacenza; e però
suppongono, che al Sacrifizio, ed alle preghiere di Abele corrispondesse Iddio
con formale espression di approvazione, o per via di voce, ch'egli stesso faces=
se risuonar dal Cielo, o in quella maniera, in che tante altre volte leggiamo,
lui aver sotto acconcia, e proporzionata sembianza ora d'Angelo, ora d'Uomo
parlato a' suoi più cari. Ad altri sembrò di poter credere, che il Segno della
divi=

divina approvazione fosse la fiamma stessa dell'Altare di Abele, che bruc=ciando il dilui Olocausto s'alzasse dritta, e dritta andasse a sperdersi in Cielo, come dappoi avvenne nel Sacrifizio di Manue Padre di Sansone, secondo che leggiamo all'undecimo della Storia de' Giudici. Potrebbe anche darsi, sog=giungon altri, che Iddio nell'atto del Sacrifizio raggiandosi con superno lume intorno la faccia di Abele, in tal modo desse a conoscere la divina sua compiacenza per la Persona, e pei doni di lui. Altri finalmente, e questo è il sentimento più comune dei Padri, e degli Interpetri in co=testo segno ravvisano il fuoco sceso dal Cielo sopra il Sacrifizio di Abele, e sparso rapidamente, e diffuso a consumarnelo. Favorisce questo inten=dimento l'antica Version di Teodozione, il quale dall'Ebreo trasportan=do al Greco il verbo שָׁעָה, che è il respicere della nostra Volgata, disse ἐνεπύρισεν, cioè infiammò, arse.

IV. Vero è, che Lutero, e Calvino si ridono di questa credenza, tutto che da antichissimo tempo essa corra così presso gli Ebrei, come presso i Cristiani. Ma ridendosi perciò noi con maggior diritto di que' due Superbi Aristarchi, ci sottoscriverem senza più ad un tal sentimento, col vantaggio di vedernelo più di ogni altro sostenuto, non pur dal numero, e dalla autorità di tanti e Padri, e Interpetri, ma sì dalla ragione, direm così, Scritturale, perchè fon=data sugli esempj, che in copia ci somministra la Sacra Storia. In fatti questo appunto si fu il segno, con che Dio più di frequente fu solito di spiegare la sua approvazione, e compiacimento pegli antichi Sacrifizj degli Israeliti. Così al Sesto del libro de' Giudici raccontasi, che nel Sacrifizio di Gedeone, l'Angelo, che gli era apparso, avendo colla punta della verga, che teneva in ma=no, toccate le carni, e gli Azimi offerti da Gedeone, scintillò dalla pietra dell' Altare

Altare miracolosamente il fuoco, e nelle Carni, e negli Azimi rapidamente appresosi, il tutto ad un tratto si consumò. Così pure al nono del Levitico si legge, che sacrificando Aronne per se, e per tutto il Popolo, a lui, e a tutta quella gran multitudine si fè vedere la gloria del Signore, e di là scoppiato improvvisamente il fuoco, e sparsosi intorno all'Altare arse gli Olocausti, e i grassi del Sacrifizio. Così al ventunesimo del primo de' Paralipomeni, allorquando dal Profeta Gad per comando dell'Angelo avvertito Davide di dover placare il Signore sdegnato per la numerazione del Popolo sì famosa, avendo nell'Aja di Orna Jebuseo alzato un Altare, e immolato un Olocausto solenne, e invocato il nome di Dio, dicesi esserne stato esaudito con segni sensibili di fuoco sceso dal Cielo su quell'Altare. E altrettanto avvenne al di cui Figlio Salomone allorchè adempiuti nella rinomata Dedicazione del Tempio i tanti, e sì ricchi suoi Sacrifizj, avendo egli fervorosamente alzate le sue preghiere a Dio, si vidde di repente scender dal Cielo il fuoco, e gli ammontati Olocausti, e le moltiplici Vittime divorarsi. Che più? il Profeta Elia, siccome abbiamo al decimo ottavo del terzo dei Re, a confondere i quattrocencinquanta falsi Profeti di Baal, propose loro questo segno medesimo per decisiva testimonianza della Divinità; per modo che immolando essi un Toro all'Idolo del loro Baal, e un altro Elia all'invisibile Maestà del Dio d'Israele, quel Dio, che col fuoco miracolosamente spedito dal Cielo avesse mostrato di esaudire le rispettive loro preghiere, si quel solo avesse ad essere da tutti riconosciuto nel vero Dio. e accettata dal Popol tutto la condizione; finchè i Sacerdoti di Baal lui vennero ad alta voce invocando, perchè col richiesto segno del fuoco giustificasse il valore del loro Sacrifizio, e della propria Divi=

nità

nità, non vi fu voce, che rispondesse, nè chi coll'implorata fiamma le loro grida, i loro gemiti, il loro sangue, la Vittima il culto, l'Altare di sua Divinità riempiendo, accogliesse, ed approvasse. Ma quando Elia alzò la mente, e la voce al Dio d'Abramo, d'Isacco, e di Giacobbe dal Cielo il fuoco tosto discese ministro della contestata Divinità, e in un tratto arse, e divorò coll'Olocausto sin le pietre dell'Altare, che alzato vi aveva il Gran Profeta. E qui basti quello, che è detto del Segno del divino aggradimento pel Sacrifizio di Abele. Passiamo ad indagar la cagione, perchè Dio non usasse altrettanto verso Caino.

V. Due, secondo, che ci narra il divino Storico, furono gli oggetti delle rispettive piacenze, e dispiacenze del Signore nei Sacrifizj di questi due Fratelli; il primo in riguardo alle loro Persone, e il secondo in riguardo alle loro offerte: = Et respexit Dominus ad Abel = ecco il riguardo della persona di Abele = et ad munera ejus = ecco il riguardo delle di lui offerte; e similmente = ad Cain vero = ecco il disprezzo della persona di Caino = et ad munera illius non respexit = ecco pur quello de' di lui doni. Cominciamo da ciò, che nella persona, e nei doni di Caino potè offendere gli occhi santissimi della Maestà di Dio, perchè conosciuti da noi i difetti di questo sciagurato, impariamo in primo luogo a guardarci di non incorrere nella indignazion del Signore con quegli atti medesimi, coi quali cerchiamo di renderselo placato e propizio.

VI. E quanto sia alle offerte di Caino, nella passata lezione noi osservammo coi Santi Cirillo, ed Ambrogio, che la colpa del Sacrifizio di Caino, non fu già nella specie, o sia natura delle cose da lui a Dio presentate. In che dunque abbiam noi a rintracciare il demerito, soggiunge Sant'Ambrogio, in che

la

la mancanza? = ubi igitur est crimen? ubi culpa? = e risponde, non nella proferta del dato nò, ma sì nell'affetto, o sia disposizione, che accompagnò la proferta = Non in oblatione muneris, sed in oblationis affectu =. Ora qual si fosse cotesto mal'affetto, o vogliam dirla cattiva disposizione del Sacrifizio di Caino, San Gian Grisostomo, ed altri Padri antichi la vanno in primo luogo conghietturando dal versetto settimo di questo capo quarto, in cui secondo la Version de' Settanta si legge, che adiratosi Caino, e caduto in tristezza, perchè Dio non avesse dimostrato di gradire, come quelli di Abele, i doni suoi, Dio medesimo gli comparve, e gli disse; e perchè mai, o Caino, tanta collera, e tanta malinconia? Nè vero, che quand'anche dirittamente tu abbia sacrificato, ma non abbia insieme fatte le parti giuste, tu perciò hai peccato? = Nonne si recte obtuleris, non autem recte divideris, peccasti = ; sopra le quali parole riflettendo Sant'Agostino, rettamente, dic'egli, si offre il Sacrifizio, quandunque si offre a Dio vero, a cui solo unicamente si de' far Sacrifizio. Non si divide poi rettamente, qualora non si discernono o i luoghi, o i tempi, o le cose stesse, che si hanno ad offerire, oppure chi offre, e quegli a cui si offre, di maniera che per divisione s'abbia qui ad intendere discrezione; oppure quando mai s'offera, ove non si convenga, o ciò che non si conviene ivi, ma altrove; ovvero se mai si offera, quando non ben si confaccia, o ciò, che non allora, ma in altri tempi possa confarsi; o veramente, quando si offre ciò, che in nessun luogo, in nessun tempo e' non s'aveva per nessũ modo ad offerire; oppure, quando l'uomo di quelle cose, che de' offerire, tien per se le migliori, e le più squisite, e a Dio presenta le più communi, o dozzinali. Per qual poi di

di questi casi abbia potuto dispiacere a Dio Caino, non è così facile il ravvisarlo, conchiude Santo Agostino. San Gian Grisostomo però, Sant'Ambrogio, e il più degli altri Padri, e degli Interpetri vogliono, che una delle principali cagioni dell'essere a Dio dispiaciuto Caino co' doni suoi, si fosse, perchè ripartendo colui malamente le sue ~~cose~~ ricolte, ne desse a Dio la minor parte, e la peggiore, riserbando per se la migliore. Offrì Caino dice Santo Ambrogio, dei frutti della Terra, ma non de' primaticci le dovute primizie a Dio. In fatti frutti di terra = de fructibus terrae = secondo l'espressione, e l'uso della Lingua Santa, si chiamano i frutti secondi, e i più vili; il perchè Filone ebbe a dire, che Caino in questa parte peccò doppiamente: prima perchè non de' primi frutti, poi perchè non il buono, e il meglio di questi stessi ei presentò. E il Grisostomo soggiunge, ch'e' fa mestieri, che chi sta per offerire a Dio, usar debba grande attenzione nello scerner l'offerta, e a proporzione della grande distanza, che passa tra chi offre, e chi ha da ricevere, che è quanto dire tra l'uomo e Dio, tra la Creatura e il Creatore adoperarsi, che diversa pur sia la scelta, e il ripartimento. Ma niente di ciò non si prese a cuore Caino, e offrì quello, che alla prima, e casualmente gli venne alla mano = de fructibus terrae =; e però accetti esser non potero i di lui doni = ad Cain vero, et ad munera ejus non respexit =.

VII. Se non che Santo Agostino lasciando da parte i difetti della offerta di Caino, si mette a considerar quelli della di lui persona. E conciosiachè l'Apostolo San Giovanni, ove parla di questi due Fratelli, ne rifletta sulla gran differenza di loro costumi, e dica, non come Caino, il quale essendo di mal talento uccise il Fratello, e non per altro l'uccise

sa

se non perchè altrettanto di malignità piene eran l'opere di lui, quanto lo eran di giustizia quelle di Abele = Non sicut Cain, qui ex maligno erat, et occidit fratrem suum; et propter quid occidit eum? quoniam opera ejus maligna erant, Fratris autem ejus justa =: da queste parole prende il Santo Dottore ragion d'intendere, e di spiegare, che perciò Dio non gradisse il presente di Caino, perchè fra i movimenti di cotesta sua cattiva volontà e' faceva male le parti, dando bensì a Dio qualche piccola cosa del suo, ma riserbando tutto se per se stesso = quia hoc ipso male is dividebat, dans Deo aliquid suum, sibi autem, se ipsum =. Il che fan pur troppo con quello sgraziato tutti coloro, segue a dire il Santo, i quali anzichè il voler di Dio, seguendo perdutamente il proprio capriccio, ch'è quanto il dire, vivendosi non con diritta, ma con perversa disposizione presentano pur talora i loro doni all'Altissimo, e con ciò pensano di poternelo guadagnare per ottenere da lui non già la grazia di correggere, e di sanare le disordinate loro cupidità, ma sì il modo di saziarle = ut eorum non opitulentur sanandis malis cupiditatibus, sed explendis =. E questo si è appunto il vero carattere della Città terrena, il venerare Iddio o pur anche gli dei, perchè col divino favore si possa trionfar di mezzo alle vittorie, e alla pace terrena, e ciò non per diritta intenzione di provvedere al proprio, e all'altrui vero bene, ma solo per secondar l'appetito di grandeggiare. Che i Buoni perciò si giovan del Mondo, per arrivare a godersi Iddio; dove all'opposito i Cattivi per godersi del Mondo, voglion valersi di Dio = Boni quippe ad hoc utuntur Mundo, ut fruantur Deo: mali autem contra, ut fruantur Mundo, uti volunt Deo =. Sin qui diffusamente Santo Agostino; e più brieve, ma col medesimo inten-

ten-

tendimento San Girolamo; qualora offeriam noi, dic'egli, a Cristo Signore coi nostri doni l'anima nostra, egli di buon grado gli accetterà; ma se daremo a Dio quel, che è fuori di noi, e al Demonio daremo noi stessi, come giusto ei non sia il riparamento, così dobbiam aspettarci, che ci si dica quello, che fu detto a Caino, cioè, che in queste offerte noi pecchiamo = Nonne, si recte offeras, non autem recte dividas, peccasti? o come altri leggono = quiesce =; che ad ogni modo egli è più tollerabile, soggiunge Sant'Ambrogio, l'astenersi dalle offerte, che il farle infedelmente, e con istorte intenzioni.

VIII. Ma ormai dal Sacrifizio del maligno Caino facendo passaggio a quello del giusto Abele, vediamo in prima il retto discernimento delle cose offerte, e poi nella seconda parte considereremo l'interne virtù dell'Offerente. Dice dunque il Testo, che Abele fece a Dio Sacrifizio di primogeniti del suo Gregge, e de' loro grassi. = Abel quoq. obtulit de primogenitis gregis sui, et de adipibus eorum = E primieramente osservate dice il Grisostomo, ch'esso ancora dal fondo dalla sua possession di Pastore trasse, di che onorar il Signore co' Sacrifizj; che questa si è la vera divozione, siccome noi considerammo nella passata lezione, questa la vera pietà, servire a Dio secondo suo stato: dall'aver poi egli, non i secondi, ma i primi, e non già i più smunti, e sparuti, ma sì i pingui, e appariscenti Agnelli con ampiezza d'animo offerti = de primogenitis gregis sui, e de adipibus eorum = ben si da senza più a conoscere il leale di lui pissimo cuore. Perocchè cotesto de adipibus eorum può giustamente intendersi in due maniere: imprima, dei grassi degli Agnelli separatamente dalle loro carni sacrificati, come poi per disposizion della Legge si costumò di fare tra gl'Israeliti, ond'ebbe a dire San Cirillo, che il Sapien:

tissi:

tissimo Abele offeriva all'ottimo Iddio il buono, e il meglio del suo Gregge, e quel, che con sincerità, e discretezza aveva egli scelto, con pari liberalità glielo presentava, aggiungendovi, come la ragion del Sacrifizio esigeva, anche i grassi; secondariamente lo stesso de adipibus eorum può anche prendersi per una figurata maniera di dire, cosicchè il dirsi, che Abele presentò a Dio de' primogeniti del suo Gregge, e de' loro grassi, s'abbia ad intendere, come se fosse detto, ch'ei presentò non di qualunque de' primogeniti, ma de' più grassi, e de' più pingui, de' più belli tra quei medesimi. Così di fatto l'interpre, siccome testè udiste, il Grisostomo, così pur lo rende la Version Siriaca, e così finalmente nel linguaggio della Scrittura il buon e il meglio di qualunque cosa, grasso si suol appellare, e midollo: come al quarantesimo quinto del Genesi, al diciottesimo de' Numeri, e al cinquantesette dei Salmi

IX. Sebbene il principal oggetto delle divine compiacenze nel Sacrifizio di Abele non fu tanto la squisitezza delle cose da lui offerte, quanto la sua virtù, la pietà d'animo, il buon cuore. Ce ne assicura la stessa maniera, di esprimersi del Sacro Testo = Et respexit Dominus ad Abel, et ad munera ejus =. Notatelo? Iddio guarda prima Abele, e poi i doni di lui; onde si sappia, non Abele in grazia dei doni, ma i doni anzi in grazia di Abele aver incontrato il compiacimento del Signore = ut proinde non Abel ex muneribus, sed ex Abel munera placuerint = così notò San Gregorio; ed è quanto il dire, perciò esser piaciuti a Dio i doni di Abele, perchè Abele stesso Lui era piaciuto: siccome all'opposito, perciò non piacquero a Dio i doni di Caino, perchè Lui non era piaciuto Caino stesso. = Ad Cain vero, et ad munera illius non respexit =; che dalla disposizione dell'animo e il bene, e il male dipende delle nostre azioni: e quindi la

pietà

pietà di quello, non il peso dei doni ne vuol bilanziare il Signore. Laonde badate bene, entra qui opportunamente ad avvertirvi Sant'Ireneo, badate, che non sono già le offerte quelle, che santificano l'uomo; perciocchè di nulla è Dio bisognoso, e o noi gli scanniamo vittime, e non istimasi Iddio de' nostri armenti; o noi gli struggiamo incensi, e non profumasi Iddio delle nostre droghe, o noi gli doniamo aredi, e non si fa bello Iddio de' nostri ornamenti; ma si la buona coscienza di colui, che offrisce, santifica l'offerta, e fa, che Iddio l'accetti qual dono di buon amico = quasi ab amico =. Quali, e quante poi fossero le virtù dell'animo, che rendettero Abele sì caro a Dio, il vedremo nella seconda parte

X. Veramente di tutte le virtù di Abele noi non abbiamo per entro alla Scrittura altro elogio, che quello della sua giustizia, e della sua fede. Ma e questo solo non è forse egli più che bastante a risvegliarne l'idea più vantaggiosa della sublime di lui Santità? Imperciocchè sapete voi, che significhi, o che rilevi, ch'egli da Gesù Cristo, venga quasi per antonomasia chiamato il Giusto = a sanguine Abel justi =, ve lo dirà il Dottor Massimo San Girolamo, il quale parlando dell'inclito Sposo di Maria Vergine San Giuseppe, a cui per simil modo l'Evangelista San Matteo diede il nome di Giusto = Joseph autem Vir ejus, cum esset Justus = ci fa intendere, che nel linguaggio Santo non si da questo nome per una sola virtù, nè per molte, nè per moltissime, ma per tutte, anzi ne meno per tutte, ma per tutte ottenute in perfetto

grado

grado. = Vocari justum, attendite, propter omnium virtutum per:
fectam possessionem =.

XI. Perchè poi il Giusto, siccome è scritto vive di fede = Justus autem, sicut scriptum est, ex fide vivit =, val'a dire, che dalla fede, come da principio, e fondamento, e radice della vita spirituale, e della giustizia, trae l'uomo l'esser di giusto, e l'operare in ogni cosa da giusto, perciò lo stesso Apostolo attribuisce alla fede di Abele non solamente il merito del di lui Sacrifizio, ma ancora la testimonianza, ch'ei ne riportò d'essere giusto = Fide plurimam hostiam Abel, quam Cain, obtulit Deo, per quam testimonium consecutus est, esse justus =. E bene, perocchè la Fede fu quella, che manifestò ad Abele non pur il debito di far Sacrifizio a Dio, come a Principio, e Autore sopra natura, ma ancora di farlo a dover di giustizia, e con purità, ed innocenza, e di Sacrificargli altresì per tutti quei quattro motivi, che sono il fine primario del Sacrifizio, cioè di onorare la suprema di lui Maestà, di placarla, di ringraziarla, di pregarla.

XII. So non che i Padri per altri riflessi portan anche più oltre la fede del pijssimo Abele; e Pascasio tra questi osserva, che Abele, come Profeta giustissimo, e perciò inteso di quello, che un di doveva avvenire fu il primo, che in figura di Cristo offerì, et immolò all'eterno Padre l'Agnello, comprovando colla fede, e coll'opera sua, che sarebbe alla fine venuto quell'immacolato divino Agnello, il quale si sarebbe per la salute di tutto il Mondo spontaneamente offerito a Dio Padre ostia di propiziazione in odore di soavità. Nè diversamente la pensò Santo Ambrogio, il quale e il profetico presentimento riconobbe in Abele, e in cotesto suo Sacrifizio

ricon=

riscontrò la predizione che noi saremmo tutti riscattati dalla schiavitù del peccato, la mercè della passione di Cristo Signore, del quale sta scritto al capo primo di San Giovanni = Ecco l'Agnello di Dio, ecco quegli, che toglie i peccati del Mondo = Dal che ne venne, ch'egli non solo fe Sacrifizio a Dio, ma lo vi fece colle primizie della sua greggia, per simboleggiare, che in quel Sacrifizio, che Egli col suo si stava adombrando, e' si sarebbe offerito il Primogenito del divin Padre. In conseguenza di che egli mostrò altresì, che vero Sacrifizio di Dio saremmo pur noi stessi, de' quali al Salmo ventesimo ottavo sta scritto = Afferte Domino filios Arietum = . Anzi più addentro ancora penetrando l'Abate Ruperto osservò, che Abele col suo Sacrifizio figurò, e premostrò il Sacrifizio, che Cristo era per istituire nell' Eucaristia: che difatto il Sacrifizio, ch'Egli Pontefice sommo, ed eterno istituì la notte dell'ultima Cena, comecchè in apparenza sia di pane, e di vino, in sostanza però egli è dell' Agnello di Dio, Primogenito di tutti gli Agnelli, che appartengono al celeste Ovile, e ai pascoli del Paradiso. E di nuovo Pascasio, siccome, dice, il giusto Abele simboleggiò in se medesimo il Rè della Celeste Gerusaleme Cristo Gesù con essa tutta l'Adunanza degli Eletti; così nell'Agnello, che egli offerì venne a figurare l'innocenza di tutti gli Eletti medesimi. Meritamente dunque conchiude San Cipriano, poichè Abele nel suo Sacrifizio ebbe tanta giustizia, e tanta Fede, conseguì egli dal Signore la grazia, non solo di essere il primo ad essere Sacrificato per la Giustizia, ma di iniziare altresì colla sua Fede, e col Sangue suo la passione, e la morte del Giusto di tutti i Giusti Cristo Gesù.

XIII. Omai dunque, che resta a noi, se non ciò, a che per ultimo ci esorta

San

San Basilio di Seleucia, cioè, che ad essere, come dobbiamo, grati colle no: stre offerte al nostro benemeritissimo Iddio, dietro alla Fede ci adoperiamo d'imitare la Giustizia di Abele, e ciò principalmente in queste due parti, delle quali la prima si è, che le Vittime, che noi gli andiam' offerendo di limosine, di digiuni, di preghi, sien tutte Vittime virtuose = Victimam ipsi quæ a virtute sit offeramus =; e la seconda, che a lui offeriamo in dono noi stessi, il nostro cuore, la nostr'anima = dono ipsi animas nostras offeramus;, Ora perchè le nostre offerte sieno innanzi al Signore Vit: time virtuose, non basta, ch'esse per se medesime sian buone, e nè pur basta, che siano deputate ad onor divino; ma in oltre debbono essere mon: de da ogni ingiustizia, ch'è il peccato, cioè a dire debbon esser fatte in istato di grazia: da poichè tutte le opere, che si fanno, da chi ha il peccato nell'anima sono opere morte, infruttuose, inamabili. Lo abbiamo già ve: duto: Dio accetta le Vittime a lui presentate da Abele, perchè sono offerte d'un Pastor innocente = Et respexit Dominus ad Abel, et ad munera ejus =; e non accetta le offerte fategli da Caino, perchè son doni di un Agricoltore interessato, invidioso, maligno =. Ad Cain vero, et ad munera illius non respexit = Anche l'incenso, se venga imbrattato di fango, non rende odore, ma rende puzzo. Adunque perchè siano in ogni sua parte virtuosi, e perciò aggradevoli nel cospetto divino que' Sacrifi: zj, che noi facciamo di astinenze, di visite di Chiese, di opere di Miseri: cordia, studiamoci di essere noi prima, e di mantenerci in istato di gra: zia a Dio = Victimam ipsi quæ a virtute sit offeramus =. L'altra parte di quella Giustizia, che sull'esempio di Abele noi dobbiamo osservare nel: le nostre offerte al Signore, si è, che non contenti di dare a lui quello,

che

che è fuori di noi, gli doniamo noi stessi = dono ipsi animas nostras offeramus = . E questo, soggiunge Santo Ambrogio, si è quel vero Sacrifizio primitivo, che piace tanto a Dio, quando noi a lui ci offeriamo Ostia viva, e santa, da noi il Sacrifizio nostro cominciando, acciocchè poi accetto lui sia, ed aggradevole quello ancora, che fuori di noi gli andiam rendendo = Hoc est vere Sacrificium primitivum, quando unusquisque se offert hostiam, et a se incipit, ut postea munus suum possit offerre = . E però in tutti quegli atti, che noi esercitiamo di riconoscimento della Sovrana Maestà di Dio, il cuor nostro sia il primo, che tutto a lui si offerisca; per modo tale, che o se facciam limosine, queste siano precedute, o accompagnate da una vera ~~pietà~~ povertà di spirito; o se facciam orazioni, l'umiltà di spirito sia quella, che le sollevi a Dio; o se tribuliamo il nostro corpo colle penitenze, lo spirito contrito, ed umiliato con esso lui si contribuli. Così tutte, ed ogni nostra buona opera sarà davanti a Dio quel Sacrifizio di Giustizia, che egli per bocca di Davide c'intima di dovergli fare = Sacrificate sacrificium justitiæ = ; e quindi tale, che secondo la fidanza, che ne dà lo stesso Reale Profeta, Iddio sicuramente lo accetterà con volto lieto = Acceptabis Sacrificium justitiæ = . Il Signore ci conceda di giustificare, e santificare in tal forma qualunque di quelle offerte, che lui da ora innanzi noi faremo. Così sia.

Iratusque est Cain vehementer, et concidit
vultus ejus, e ciò che segue nei versi
sesto, e settimo del Capo 4 del Genesi

I Dietro alla Storia de' Sacrifizj di Caino, e di Abele, che fu il suggetto delle mie lezioni dell'anno passato, l'ordin richiede, che alla distesa io vi ragioni di ciò, che Mosè ci racconta di questi due Fratelli, e per ora il faremo sino al doloroso passo della morte di Abele. Dice egli adunque, che non si tosto si fu accorto Caino aver il Signore Dio riguardato di buon occhio, cioè aver con segni visibili dimostrata la sua compiacenza verso la Persona, e il Sacrifizio di Abele = et respexit Dominus ad Abel, et ad munera ejus =, e al contrario in niun pregio aver egli avuto nè lui, nè i doni suoi = Ad Cain vero, et ad munera illius non respexit,, ; si sentì l'infelice dallo sdegno, e dal dispetto sì fattamente compreso, che non potendo contenere nell'animo la sua passione ne lasciò trascorrere i segni sul rannuvolato, ed abbattuto suo volto: = Iratusque est Cain vehementer, et concidit vultus ejus = Quindi poi il Sacro Storico passa a descriverci le maniere forti insieme, e soavi, onde il pietoso Dio si adoperò di persona, affine di tranquillarnelo con dimandargli in primo luogo, che fosse mai ciò, che acceso gli aveva l'animo di tanta ira, e sì contrafatto, e di sì divisato viso il facea comparire = Dixitque Dominus ad eum: quare iratus es, et cur concidit facies tua? Dopo di che volendo pur il Signore farlo avvertito, che tutta, e sola di lui era stata la colpa, che i suoi Sacrifizj non si avessero, siccome quei del buon Abele, meritato i divini

favori

favori, seguì a dirgli: se buone saranno, e diritte le tue azioni, non ne avrai tu forse da me con esso il mio compiacimento, la convenevole ricompensa? = Nonne, si bene egeris, recipies? „ E alla speranza del premio, che al ben operare il ri confortasse, aggiugnendo il terror della pena, che da ogni peggior disegno nel ritenesse, soggiunse: = che se tu a mal adoperare dal vizioso tuo volere ti lascierai pur condurre, il tuo peccato medesimo si ti starà tosto davanti per tuo gastigo = Sin autem male, statim in foribus peccatum aderit: „ Ad ogni modo però sarà sempre in tuo potere, ed arbitrio il porre a freno, e il reggere con pien dominio ogni peccaminoso appetito, che mai sorger ti potesse nell'animo = Sed sub te erit appetitus ejus, et tu dominaberis illius „. Ora facendoci noi a considerare con quella diligenza, che ben si merita tutto il recitato importantissimo testo; sarete contenti, che nel venirvelo io passo, passo interpretando nella prima sua parte = Iratusque est Cain vehementer, e concidit vultus ejus „, mi adoperi a spiegarvi a comune ammaestramento i caratteri della trista passione di Caino; nella seconda = Dixitque Dominus ad eum: Quare iratus es, et cur concidit facies tua? Nonne si bene egeris, recipies, sin autem male, statim in foribus peccatum aderit? „ la pietosa cura vi esponga, che Iddio di lui si prese a rimetterlo in calma, e a ridurnelo sul buon sentiero, e nella terza = Sed sub te erit appetitus ejus, et tu dominaberis illius „ dopo che vi avrò proposte, e dichiarate le varie lezioni degl'antichi Interpreti a questo celebre passo, io ne rivolga l'intendimento a dimostrare, che chiunque è malvagio, non è nò per

alcuna

alcuna forza, o necessità, che ad esservelo ve lo spinga, ma si per solo, e libero suo volere. Ma perchè le vostre menti dalla soverchia materia non restino oppresse meglio sarà trattare nella lezione presente de' due soli primi punti, e riserbare il terzo alla seguente.

Incominciamo

II. Non sì tosto adunque si fu accorto Caino, che Dio avesse gradite le offerte di Abele, e dispregiate le sue, ch'ei s'adirò fortemente = Iratusque est Cain vehementer =. E convien ben dire essere stata in lui questa passione assai ardente, smaniosa, e intensa, perciocchè di otto vocaboli, co' quali nella lingua santa suol'esprimersi l'affetto dell'ira quello del verbo חָרָה charah adoperato qui da Mosè, egli è di tutti gli altri il più forte, e il più significante, e vuol dire infiammar d'ira, e di dispetto, di sdegno, di cruccio, e di furore divampar tutto, ardere, abbruciare. Il perchè l'Iratus est vehementer della nostra Volgata, da altri fu interpretato, e's' infocò, e' arroventò l'animo, oppur l'ira, e il furor s'appiccarono qual fiamma incenditrice all'accanito animo del furibondo Caino. Oltre di che quanto fosse grande l'interna agitazione di questo sciagurato si lo palesavano i tetri segni, che l'inferocita passione gli faceva balenare sul torbido rannuvolato sembiante, e che ben ci si rilevano da quella più che altra mai significativa frase = Et concidit vultus ejus = raccapricciò, s'impallidì e si contrafece nel viso; o come trasportò

l'Ara-

l'Arabico = et contristatus est vultus ejus = s'intristì nel volto; oppure come più letteralmente stà espresso nell'Originale Ebreo = Et ceciderunt facies ejus = contristato chinò la sparuta facia: maniera di dire molto acconcia ad esprimere la passione, e il carattere di un uomo, il quale per collera inselenito, per vergogna accigliato, e avilito per contristamento, guardando con occhi biechi all'ingiù, confuso, e impensierito inoltra, e va stranezze meditando, e vendette; quale appunto Virgilio ebbe a dipingerci in somigliante trasporto l'indispettita Giunone.

= Illa solo fixos oculos aversa tenebat =.

III. Ma qual diremo noi essere stata la principal cagione di un sì grande disdegno, e di così strano turbamento in Caino? S. Ambrogio vuole, che ciò derivasse dagl'interni rimorsi della rea di lui conscienza. Che però Caino, dic'Egli, ben inteso della malizia, onde aveva contaminato il suo Sacrifizio, e accortosi, che Iddio perciò appunto non lo vi avea gradito, si ratristò: che qualora altri si è consapevole a se stesso della retta sua intenzione si s'allegra, e sen compiace; e da certa spiritual piena si sente innondar l'anima, e gode, ed esulta, quando vede, che Dio benedice e il pensare, e l'adoperar suo. Fu adunque la propria sinderesi, che in primo luogo fece tanto malinconoso, e tanto tristo Caino Imperocchè quantunque avesse egli pur adempiuto suo dovere nell'offerire a Dio il suo

Sacri=

Sacrifizio, ad ogni modo perchè in ciò non aveva fatte a dovere le parti, pur troppo egli avea peccato. Per altro, come i' diceva chi è di buona conscienza, e camina sui passi della schiettezza, e simplicità, inoltra sempre con fronte aperta, ed intrepida: dove coloro, che si sentono al fianco i rimordimenti della coscienza fissi sempre mai in gran pensieri gli vedi, torbidi in volto, e disdegnosi. Per la qual cosa disse pur bene a questo proposito, e a nostro avvertimento quell'Amico di Giobbe; che se tu avrai monde dalla iniquità le mani, e in casa tua non istanzierà l'ingiustizia, allora potrai franco alzar la fronte serena, et potrai essere sicuro, e non paventar di checchessia = Si iniquitatem, quæ est in manu tua abstuleris, et non manserit in tabernaculo tuo injustitia, tunc levare poteris faciem tuam absque macula, et eris stabilis, et non timebis. Iob =

IV.

Oltre però le rimorsioni della coscienza un'altra cagione del grave crucio, e adiramento di Caino ci viene indicata comunemente dai Padri, e dagli Interpetri, cioè la invidia, ch'egli nel cuor suo avea conceputa del bene di Abele, e dei Celesti favori da lui riportati nell'accettazione, che Iddio fece dei di lui religiosissimi Sacrifizj. E però osserva San Gian Grisostomo, che doppia cagion di malinconia quinci ne sorse a Caino, ond'ebbe ad intristire non solamente perch'egli fu mal gradito da

Dio

Dio, ma sì ancora, e assai più, perchè vide da esso Dio gra:
dita l'offerta del Fratello minore. Così per cotesti due
nojosissimi riflessi, e che Dio non avesse fatto conto dell'
oblazione sua, e che all'incontro gratissima gli fosse riusci:
ta quella di Abele, e' ne risentì gran dolore, e il più
amaro dispetto. Ma oimè che disordine, che perversi:
tà, che misero stato, siegue a dire il Santo Dottore è
mai cotesto, aver gelosia della virtù, o della fortuna
del prossimo, e così in esso lui odiare o i meriti suoi, o
le beneficenze di Dio, torcere in suo danno il bene al:
trui, sentir crucio, e martello della prosperità dei buo:
ni e convertir in propria pena la gloria loro. Dio voles:
se però, che questo diabolico vizio d'invidiare la virtù
e il bene d'altri non fosse così frequente tra gl'uomi:
mini, siccome egli è frequentissimo, e tanto più comu:
ne, quanto più leggiero generalmente si crede.

L'ingelosire del bene, che in altri si vegga, e l'in:
vidiare i migliori pare a taluno peccato di poca ma:
lizia, e mentre per tale il tiene, non ne fa alcun
caso, nol teme per niente, e non temendolo, di leg:
gieri anche il disprezza, non che cerchi di schifar:
nelo, e così passo, passo, senza ch'e' se ne accorga,
viene questo peccato ad essere la sua estrema rovi:
na, e tanto magiore, quanto meno da lui avertita.
L'osservazione è di S. Cipriano: ma noi tornia:

mo

mo a Caino.

V. Se adunque Caino s' era potuto accorgere, che Dio con quanta grazia aveva accolto il Sacrifizio di Abele, con altrettanto sprezio avea rigettato il suo; si è doveva certamente corrucciarsi contro se stesso, e contro il suo fallo, per ottenere da Dio il perdono; ma non mai nè contro Dio, da cui giustamente era egli stato riprovato, nè contro il Fratello, che colla sua pietà si era meritata la divina compiacenza: e quindi però umiliato, e pentito, in suo prò farsi ad imitare il giusto Abele; anzi che indispettito, e superbo ingelosirsene, e lui invidiare la grazia, e i favori divini. E aveva ben egli, come nota Santo Agostino, ben aveva egli motivo di accendersi, ed a ragione, contra di se stesso, sapendo d' essere stato ingiusto col non divider bene nelle sue offerte le parti con Dio, cioè col non accompagnarle con una buona vita, e con diritta intenzione, e però indegno d'essere nell' offerte stesse gradito; ma vie più ingiusto ancora per aver preso ad odiare senza ragione il dabbene, e giusto suo Fratello. E buon per lui, se l'avesse intesa così, e se invece di attristarsi, avesse egli anzi goduto, come doveva, del bene di Abele. Perocchè allora il bene stesso di Abele sarebbe tornato bene suo proprio; mentre per contrario avendolo avuto a sdegno, lo stesso bene di Abele si cambiò a un tratto in male di Caino, e male, siccome udiste,

gravis=

gravissimo, male, che rubbandogli la pace interna dell'Animo si lo afflisse, si lo agitò, si lo strasse ancora nel corpo, che cambiate le naturali fatezze, non sembrava più quello di prima = Iratusque est Cain vehementer, et concidit vultus ejus //. Che l'invidia secondo i Divini Proverbj è uno spirito, che secca l'ossa = Spiritus tristis exiccat ossa =, ed è insieme una putredine non solo distrutiva, non solo dolorosa, ma stomachevole, perchè nasce dal buono, che non è suo, nasce dal bene altrui = Putredo ossium invidia. Il perchè ben posso io conchiudere questo punto coll'Epifonema di S: Gregorio Nazianzeno, cioè, che di tutti i pravi affetti quello del livore, e dell'invidia solo è il più ingiusto insieme, e il più giusto; il più ingiusto, in quanto che è nemichevole a tutti i buoni; il più giusto, in quanto, che si rode, e consuma, chi dentro di se lo alberga e lo mantiene = Solus ex omnibus affectibus iniquissimus simul et æquissimus. illud quia bonis omnibus infestus est, hoc quia dominos suos exest, et conficit //

VI. Se non che il pietosissimo Iddio, il quale per effetto di sua misericordia non vuol la morte del peccatore, ma sì, ch'ei si converta, e viva, veggendo lo sciagurato Caino stranamente dibattuto, e mesto, e nell'estremo tumulto delle sue passioni quasi da flutti di gran procella aggitato, e vicino a rompere nel profondo della disperazione, non tardò ad accorrere per rilevarlo, e stendendogli pietosamente la mano di mezzo al suo naufragio con fargli animo, e aggievolargli il modo di ravvedersi ad un tempo del suo fallo, e di rialzarsi dal precipizio, e perchè gli disse, perchè se' tu così corrucciato, perchè ma=

linconioso

linconioso così? = Dixitque Dominus ad eum: quare iratus es, et cur concidit facies tua? = Il sentimento di alcuni, che Dio parlasse a Caino con superne voci spiccate dal seno di una nuvola. Ma S. Agostino più veramente pensò, ch'egli comparisse a Caino in quella guisa, onde coi primi uomini sotto la sembianza di qualche creatura piacque al Creatore, rendutosi così quasi loro compagno in acconcia maniera di favellare. Ed è assai verisimile, che ciò sia avenuto lo stesso giorno, perciocchè la passione dell'ira, non altrimenti, che una febbre acuta, vuol essere medicata senza indugio, prima, che si cambi in odio che è quello, a che mirò l'Apostolo, quando ordinò, che nessuno giammai si lasciasse tramontar il sole sopra il suo sdegno, perchè lo sdegno non degenerasse in rancore = Sol non occidat super iracundiam vestram = Che che siasi di ciò, torna meglio, che noi ci rivogliamo a considerare attentamente i modi forti, e soavi, che Iddio usò con Caino a di lui ravvedimento, affinchè sempre più noi arriviamo a conoscere l'inesauste richezze della bontà, della sofferenza, della longanimità di lui, non solo in aspettarci dopo il peccato, ma eziandio in appianarci la via nel medesimo tempo, che c'invita a penitenza. Imperciocchè sendo egli per se stesso misericordioso, non tanto se la prende contro di noi, se pecchiamo, quanto se tiriamo innanzi nel nostro peccato.

VII. Che si vuol dire adunque, che Dio imprima domanda a Caino la cagione dello attristamento di lui = Qure iratus es, et cur concidit facies tua? = Nol sapeva egli forse, d'onde avesse in quel meschino il suo principio la trista passione, che gli avea conquiso il cuore, ed isfilato il volto? Certissimamente, che agli uomini sì, ai quali, per quantunque siano

-ano avveduti egli è sempre impenetrabile il cuore altrui, potrebbe essere dubioso, ed incerto, se Caino fra quegli strani trasporti di malinconia si cruciasse della propria malvagità, onde s'era accorto di aver dispiaciuto a Dio, oppur si rodesse della bontà del fratello, che si avea meritato il gradimento del Signore sopra i Sacrifizj di lui; ma non così a Dio scrutator delle reni, e de' cuori di tutti gli uomini. E pure Iddio, come, se non conoscesse a fondo la malignità di Caino non lo sgrida, non lo rampogna, non lo confonde, anzi dissimulando il di lui peccato, solamente gli chiede per qual mai cagione e' sia corrucciato, e perchè immalinconito così, che fin sul contraffatto volto ne faccia comparire l'estremo suo perturbamento? = Quare iratus es, et cur concidit facies tua? = E ciò non per altro, se non se perchè da così benigna domanda Caino avesse motivo di rientrar in se stesso, riflettendo sull'ingiustizia della sua passione, e della causa del suo dolersi, se con tutte le prerogative di primogenito esso non avea ne' suoi sacrifizj riportato a fronte del secondo genito Abele la divina approvazione, e che se pur volesse meritarsi la grazia di quel Dio, il quale non è accettator di persone, anzi, che fidarsi de' suoi naturali vantaggi, doveva egli applicarsi a diventar dabbene, e giusto, qual era Abele. Di fatto, ecco come il benignissimo Signore cerca in ciò di convincerlo, e quindi di rincorarnelo = Nonne, soggiungendo, nonne si bene egeris, recipies? = chè quanto a dire = se buone diritte le tue azioni saranno, non ne ritrarrai tu bene? che se per contrario operarai perversamente, il peccato sarà egli di subito alla porta = Sin autem male, statim in foribus peccatum aderit. =

VIII. Il testo è per se stesso chiaro, non pertanto, se noi c'interneremo a disa-

a disaminarlo con riflesso in ogni suo riguardo, troverem di leggieri,
ch'esso ha una forza maggiore assai, che non sembra al semplice
suono delle parole = Si bene egeris, recipies = se tu farai bene sarai
ricompensato, disse Dio a Caino, e con ciò venne in primo luogo
a fargli intendere, che cotesto bene adoperare, che qui si ricerca non
consiste già in offerir comunque si sia de' doni, e de' Sacrifizj, ciò
che di fatto avea adempiuto Caino, nè in altri tali esercizj di ester=
na religione in qualunque maniera praticati, ma si nella purità del=
la fede, nell'intension della pietà, nella rettitudine della inten=
zione, di che pur troppo nel suo sacrifizio avea mancato Caino,
e delle quali, Dio pur volesse, che ancor noi non mancassimo,
forse anche allora, quando ci lusinghiamo, d'essere più a Dio di=
voti. Dicendo dunque il Signore a Caino = Nonne si bene ege=
ris, recipies? è come se detto gli avesse: a te, o Caino, dispiace
di non essere stato da me trattato, come lo è stato Abele. Ma dim=
mi, hai tu il merito, hai tu il cuore, hai tu l'innocenza di Abe=
le? e al Sacrifizio, che mi hai offerto, sè tu venuto con quella pu=
rità, e religione, colla quale è venuto il tuo Fratello? Come dunque
ti lagni tu, se essendo a lui così dissimile nel merito, dissimile pur gli
sei nella mercede? Cangia costumi, correggi il mal fatto, sij meco sin=
cero, e giusto, qual è Abele, e allora non potrai dubitare, che i tuoi Sacrifi=
zj non sien per esser da me ricevuti con quel medesimo gradimento,
con che io accolsi quelli di Abele stesso = Nonne si bene egeris, recipies? =

IX. Ed oh l'inesplicabil tratto di bontà, che usò qui il Signore col
pervertito Caino! che noi però non dobbiam lasciar di rilevare il me=
glio

-glio, che per noi si possa. Iddio adunque per allettare Caino, ed indurlo ad emendazione, e al ben fare colla speranza del premio si gliel propose con un termine significantissimo, e abbondantissimo. Imperocchè il recipies della nostra Volgata nell'originale Ebreo si è שְׂאֵת sceth in forma d'infinito della conjugazione Kal, o sia di nome infinito del verbo נָשָׂא Nasa collo שׂ scin sinistro, del qual verbo non v'ha nella lingua Santa nè il più pieno d'intendimenti, o di significato il più ampio, e più augusto; a tal, che non v'è altra lingua, la quale con una voce sola vaglia ad eguagliarnelo. E che sia tale, osservatelo così a riciso. Primieramente lo שְׂאֵת sceth Ebraico è ciò, che oltre il recipies noi diremmo in latino: acceptatio erit: piacerà, sarà accetto. Ricordavi, che s'era parlato di Sacrifizj, onde vuolsi intendere, che or dica così: E forse, che se rettamente tu offrirai, se pura, e monda sarà l'oblazion tua, non verrà essa accolta, e gradita? Oltracciò שְׂאֵת vale lo stesso, che levatio erit, in significato così di condonazione, remissione, indulgenza, come di alleggerimento, sgravamento, sollievo, di maniera, che l'intendimento delle divine parole a Caino sia questo. Sebbene tu adoprerai, e ti sarà rimesso il tuo peccato, e sgravato ad un tempo ti sentirai del duro peso, onde esso di presente ti grava, ed angustia. Così di fatto lo intese l'Interpetre Caldeo. Di più levare, o levatio erit tibi, in senso di alzare, vien a dire: sì tu rialzerai, e ricomporrai il torbido volto, e colla fronte alta, ed intrepida, ovunque, come prima, passeggiando lieto ti viverai, e contento senza languir più di quella confusione, e tristezza, che ti fann'ora, perchè peccasti col capo chino mover gramo, e dolente. Così il Mal-

venda

-renda con altri di più periti della lingua Santa. In oltre levatio,
cioè innalzamento, ed esaltazione avrai tu, come se detto avesse =
Tu sei sdegnato, e ti duole, che tuo Fratello sia inalzato dal favor
mio, e sublimato sopra di te, ma ingiusta è la tua passione, nè
hai tu, perchè invidiar l'onor fraterno; giacchè, se ti saprai por=
tar bene, com' egli, nullameno di lui tu sarai ancora da me fa=
vorito, e innalzato. che siccome disgustato della tua malizia io
ti ho mortificato, così pago del tuo pentimento allo stesso grado
di onore sì ti recherò: così coll'autorità di Vatablo l'Alapide. D'=
avvantaggio elevatio qui vale quanto se dicesse, io ti guarderò
di buon occhio, ti sarò favorevole. Imperciocchè nel linguaggio
della Scrittura, rialzar la faccia ad alcuno, è lo stesso, che guar=
darlo di buon occhio, favorirlo, accarezarlo, ed accordargli qual,
che domanda, siccome con altri osserva il Calmetto, e lo prova
col verso ventesimo primo del decimo nono Capo del Genesi.
Finalmente levare, o sia levatio, ha forza di significare = tu
riporterai, tu ritrarai, tu conseguirai abbondantemente, quanto vor=
rai; che tutto ciò si è quello, che il nostro Interprete ha voluto com=
prendere col suo recipies = Nonne si bene egeris, recipies? =
Nè v'è alcun altro verbo nella lingua latina più di questo acconcio
a rilevare la moltiplice significazione dell'Ebraico שְׂאֵת . Di manie=
ra, che queste sante parole, che al principio de' tempi disse a Caino
il Divin Padre, corrispondono perfettamente nella forza del loro
significato a quelle, che nella pienezza de' tempi il Figlio Divino
disse a noi tutti; cioè che noi siamo esatti in eseguir tutto ciò, che

a noi

-a noi ci conviene verso il celeste Padre, e di lui fidandoci, cerchiamo in primo luogo il Regno de' Cieli, e la Giustizia, e la Grazia di Dio, onde quello si acquista, e allora tutte le cose nostre andran bene; perocchè, egli amorosamente governandoci, con esso l'innocenza, e cogl' altri beni spirituali dell'anima, ci conferirà come per giunta eziandio i temporali di questa vita quanto mai potrà essere di nostro bisogno, e di nostro vero vantaggio = Quærite primum Regnum Dei, et justitiam ejus, et hæc omnia adjicientur vobis = Nonne si bene egeris recipies? = Chiudiam con sì dolci parole la prima parte della nostra lezione, che troppo amare son quelle, che del proposto Testo ci restano ad esaminar nella seconda

Seconda parte.

X. Posciachè Dio colla proposta del premio ebbe eccitato Caino a correggere i suoi disordini, e a ben' operare = Nonne si bene egeris recipies? = a maggiormente dissuaderlo dal reo pensiero d'imperversare nel male incominciato, vi aggiunse la denunziazione del gastigo = Sin autem male, statim in foribus peccatum aderit = Resta però a noi in questa seconda parte di cercare ciò, che importi la divina frase = In foribus peccatum aderit, = il peccato sarà alle porte .

XI. E primieramente si vuol osservare, che ~~~~ nel linguaggio santo il nome peccato non solamente significa l'opera peccaminosa, e la macula, e il reato, che la seguitano, ma ancora, e frequentemente si adopera ad indicar la pena, e il gastigo del peccato medesimo

medesimo. Così al decimonono del Genesi leggiamo, che gli Angio=
li del Signore affrettarono il buon' uomo Lot a uscire di Sodoma
perchè non avesse a restare anch'esso involto nel peccato di quel=
la infame Città, cioè nel diluvio di fuoco, che doveva cadere sopra
di lei in gastigo delle sue nefande scelleratezze = ne et tu pari=
ter pereas in scelere Civitatis = Così pure al ventesimo del Levi=
tico si dice, che i trasgressori della divina legge, porteranno il lor
peccato = portabunt peccatum suum, cioè la pena corrispondente
al peccato di ciascuno d'essi; e così al trigesimo secondo de' Nu=
meri, al quarto decimo di Zaccaria, e in più altri luoghi. Quanto
poi alla frase essere, o stare alla porta, anche questa ha varj si=
gnificati. Imperocchè avendo avuto per costume gli Ebrei di al=
zare i lor tribunali alle porte delle Città, n'è venuto, che nella
Scrittura la voce porta, sia stata presa per la casa, osia luogo
del Giudizio, anzi pel giudizio medesimo. E però quando al tren=
tesimo primo de' Proverbj si dice, che il Marito di quella Donna forte
ivi da Salomone descritta, era un'uom nobile nelle porte della
Città, si vuol'intendere, ch'egli era uno de' primi Giudici tra i Se=
natori di quel luogo = Nobilis in portis vir ejus, quando sederit cum
Senatoribus terræ = . Nè diversamente Davide al centesimo sesto
de' suoi Salmi, allorchè disse, che l'uom dabbene, e che avesse fidan=
za in Dio non resterebbe confuso, allorchè avesse a dir sua ragione
contro i suoi nemici alla Porta = Non confundetur, cum loquetur ini=
micis suis in porta = . Per Porta intesse la Curia, o vogliam dire il luo=
go del Giudizio, e il Giudizio stesso. Oltre di ciò essere alla porta vuol
dire

dire essere manifesto rendersi pubblico. Dacchè quelle cose, che sono esposte fuori della porta vengono ad essere sotto gli occhi di tutti. Finalmente il dire essere alle Porte, e lo stesso, che dire esser vicino, siccome quelli, che sono presso alla Città, e le sovrastanno, si dicono essere già alle porte. E in questo senso fù usata una tal frase da Gesù Cristo al ventesimoquarto di S. Matteo, dove interrogato da suoi discepoli, quando fosse per succedere la desolazione del tempio da lui predetta: rispose loro, che quando vedessero a comparire i segni, che in quel punto loro accennò, allora tenessero per fermo, che la desolazione sarebbe ormai alle porte, cioè vicinissima = Cum videritis hec omnia scitote, quia prope est in januis =. Ciò premesso sentite i varj modi, onde gl'Interpreti vanno spiegando il nostro testo, e poi ciascun s'attenga a qual d'essi, che più lo appaghi.

XII. Onkelos, o come altri lo chiamano Onkelosos nel suo Targum interpreta il Caldeo questo passo in guisa, che noi in Italiano diremmo = se tu invece di adoperar bene, seguirai a peccare, il tuo peccato si riserberà al dì del Giudizio, nel quale sarai punito col meritato supplicio, ove prima tu non ne faccia penitenza = Dove voi già intendeste, che per peccato si vuol dire la colpa stessa, e il reato dell'atto peccaminoso, e la porta, a cui fia presente esso peccato = In foribus peccatum aderit = è presa per il gran giorno del divino Giudizio, in cui forz'è, che tutti noi, ci presentiamo al Tribunale di Cristo, perchè ciascuno in quelle stesse membra, ch'ebbe compagne nell'operare, ne riporti o quel bene, o quel male, che bene, o male adoperando si meritò. Corrispondente a questo si è altresì il sentimento dell'Auto-

-re dell'altro Targum detto Gerosolomitano, se non che in esso a quell' alle porte vi è l'aggiunta del tuo cuore, che dal Malvenda dal Mariana, dall'Alapide, e da altri si prende con relazione non solo al Giudizio finale, ma ancora alla presente certissima cognizione, che Dio ha di tutti anche i più segreti pensieri del cuore umano, non essendo cosa, che al divino suo sguardo non sia svellata, e manifesta altrettanto, anzi più assai di quel, che esser mai possono agl' occhi nostri quelle, chè vediamo esposte sulle porte de' nostri vicini. Secondo dunque un tale intendimento le parole, che disse Dio a Caino = Sin autem male statim in foribus peccatum aderit = portano questo significato = che se tu mai, o Caino, nutrissi nell'animo tuo ree intenzioni di oprar male; nò non ti giova il fingere, o il dissimulare, nè punto ti cuopre la tua malizia, che a me, che son discernitor de' pensieri e dell'intenzioni del cuore, niuna cosa è sì coperta, e secreta, che non si scuopra, e non si faccia palese =

XIII. Tutta via però questi e gl'altri Interpetri più comunemente spiegano queste parole = In foribus peccatum aderit = con prendere il peccato per gli effetti, che cagiona il peccato medesimo a danno, e gastigo, di chi lo commette, e l'essere alle Porte, perciò, che sarebbe dire essere imminente, vicinissimo, e da presso. E avvegnachè il male del peccato sia doppio, cioè male di colpa, ch'è la macula, e il reato dell'opera peccaminosa, e male di pena, che sono i gastighi della divina giustizia punitiva de misfatti, il Malvenda è di parere, che il peccato in questo luogo vada principalmente inteso nel primo senso di male di colpa. E certamente questa, è la prima disgrazia de' cattivi l'esser cattivo = Primum malum hominis est esse malum =

dice

dice S. Gian Grisostomo. Ancorachè Dio altramenti non li punisca, ancorachè gli prosperi, sono miserabili, mentre son peccatori. E come nò, se il peccato accieca, e conduce in servitù, toglie santità, e ogni ricchezza Spirituale, e in una parola privando l'anima della divina grazia, ch'è la sua vita, le da morte, e morte vera sebbene non conosciuta da nostri sensi? Che se gli altri mali di pena non sempre, che si commette il peccato, son tostamente adosso del peccatore, quei però, che si sono detti di colpa, non solamente stanno alla porta del peccatore, ma gli tengono così imediatamente dietro, siccome l'ombra segue il corpo. Che se per nome di pecato oltre il male già detto di colpa, noi vorremo intendere anche il male di pena, cioè i gastighi, co' quali Iddio punisce il peccato, sentite, come abbia ad intendersi, che quantunque non sempre e non tutti siano puniti da Dio subito dopo il loro peccato, ciò non per tanto si dica con verità, che commesso il peccato subito alla porta ne sia il gastigo = Statim in foribus peccatum aderit = Perocchè parlandosi della pena eterna divegione dovuta a qualunque peccato grave, questa subito, che sia commesso tale peccato stà in pronto alla porta, o sia al Tribunale del divin Giudice per essere, quando, che sia rilasciata, se il peccatore non si ravveda, e prima d'esser colto dalla morte non ne faccia penitenza. Che se poi si vuol dire dei gastighi temporali, è vero, che Dio nè sempre, nè subito gli scarica sopra chiunque pecca. Ma chè? Quand'anche non paga egli sempre in contanti, scrive però al libro de' suoi indeclinabili giudizj ogni nostra azione, buona, o rea, che siasi, e se non sempre tien dietro ad ogni peccatore colla sfera alla mano certo lo aspetta, siccome suol dirsi all'uscio di casa, ch'è quanto dire, a quel varco da cui la sua Giustizia vendicatrice lo aspetta, tanto più risentita quanto più ritardata; che tutto ciò può assai bene intendersi sotto la frase = In foribus peccatum aderit = Ma oltraccio anche un brieve riflesso, e chiudiam la lezione.

Nell'

Nell'Ebreo il latino = aderit della nostra Volgata è רובץ robetz, לפתח חטאת רבץ ad ostium peccatum cubans, a cui corrisponderebbe il latino cubans, e il nostro coricato, oppure excubans, vegliante. E questo modo di dire gl'Espositori avendolo per figura della coscienza del peccatore, la quale non altramente che un cane di guardia sempre fisso, e sempre desto alla porta del cuore co' suoi incessanti rimproveri, e rimordimenti, cioè colla vergogna di quello che ha fatto, e colla paura di quello, che peccando si è meritato, quasi con atti incessabili latrati sì il grava, il turba, l'inquieta, l'incalza, lo addenta, e straccia, come nella sua Concione sopra Lazaro maestrevolmente ce lo dipinge il Grisostomo, e quale in se stesso ce lo ritrasse S. Agostino per quel tempo, che andò perduto dietro a suoi giovanili errori. Onde poi ravveduto, e convertito al dodicesimo del primo delle sue Confessioni ebbe a dir al Signore. Tu nel disponesti per giusto tuo giudizio, mio Dio, ed è pur troppo vero, che il peccatore ha nel peccato medesimo la sua pena = Iussisti, Domine, et sic est, ut pœna sua sibi sit omnis inordinatus animus =. Or quì dunque raccogliendo tutto l'intendimento di questa lezione nello stesso rabbuffamento dell'adirato, invidioso Caino = Iratusque est Cain vehementer, et concidit vultus ejus = apprendiamo che il peccato fa l'uomo misero non che nell'anima, eziandio nel corpo. E molto più per le tante parole, che disse Dio a quell'infelice affin di rimetterlo nella sua grazia, confermiamoci in questa gran massima, che chi fa bene, in ultimo riporta bene, che chi teme Dio, non mancherà di alcun bene, e in tanto, se in questo Mondo è per noi vera allegrezza, questa si è certamente allora solo, e sino a tanto, che la nostra conscienza, anzi che riprenderci buona testimonianza ci renda = Nonne si bene

egeris

egeris recipies? = Si come per lo contrario, chi mal fa, mal si aspetti, e si v'da luogo, e tempo per il smarrimento, per la tribolazion, per l'angustia, niuno il sa meglio rilevare, che il peccatore tra i rimorsi della rea coscienza. Che se pur egli si vanti di godere in seno alla sue malvagità pace e quiete, non sia nò chi lui presti fede. perocchè non evvi pace per gl'Empj, dice Dio = non est pax impiis = e quando men se lo aspettino, eglino verran sorpresi dalla vendicatrice ira di Dio = Sin autem male, statim in foribus peccatum aderit =

Dixitque Dnus ad Cain: Quare iratus es, et cur concidit facies tua? Nonne si bene egeris, recipies; sin autem male statim in foribus peccatum aderit? sed sub te erit appetitus ejus, et tu dominaberis illius. Gen. c. 4. v. 6. 7

Di queste sante parole, che secondo la nostra Versione Volgata disse Dio all'appassionato Caino, noi già abbiamo abbondantemente trattato nella passata lezione sino a quell'ultimo passo = sub te erit appetitus ejus, et tu dominaberis illius ,, Ma conciossiachè la Greca Versione dei settanta, la quale è pure la più antica di tutte, e ancorchè non goda di quell'autentica forza, di cui per decreto del Concilio di Trento è fornita la nostra Latina, ciò non pertanto fu sempre, e tuttavia è di un rispettabilissimo uso ed autorità; conciossiachè, dissi, la Greca Version dei settanta a questo luogo, se non gran fatto nella sostanza, nella espressione almeno varii dalla Latina Volgata, io reputo buona cosa di ripigliar tutto il Testo, e per compita intelligenza di lui

dirvi ancor ciò, che dietro essa Greca Versione ci han divisato intorno al medesimo non solamente i Padri Greci, ma i Latini ancora; e tanto più, quanto che questo stesso servirà assaissimo a mettere in tutto il loro lume quelle stesse ultime parole = sub te erit appetitus ejus, et tu dominaberis illius,, che intere ancora ci restano da spiegare, e sotto le quali, secondo la più comune intelligenza dei Padri, e degl' Interpreti; quel punto di religione racchiudesi, che io v' accennai nella passata Lezione, e che in questa mi adoprerò di esporvi. La lezione stessa, per quello, che sia della spiegazion letterale del Testo, a qualche passo sarà alquanto astrusa, ma per la sua maggior parte riuscirà piana, e morale. Voi però favoritemi della divota vostra attenzione, e senza più

Incominciamo

11 Quello adunque, che nella Latina Volgata noi leggiamo, = Nonne si bene egeris, recipies; sin autem male statim in foribus peccatum aderit? E che, siccome ben vi ricorda, nel nostro Volgare

vien a dire = Se buone, e diritte saranno le tue azio:
ni, tu certamente n'avrai un'abbondante ricompen:
sa; che se per contrario adopreraj male, il tuo pec:
cato non ti passerà impunito" i Settanta tradussero
nel loro Greco in modo, che viene a formar questo
senso, = Se tu pensasti di farmi offerta delle tue
ricolte, bene; ma se nell'offerta non hai tu fatte
giuste le parti, hai peccato: acquetati"; ciò, che
San Agostino disse in latino = Nonne si recte
offeras, recte autem non dividas, peccasti? Quie:
sce" Cosa poi voglia dire, offerir bene, e non
ben dividere, in tanto che ciò venga ad essere un
grave peccato, se ben vi sovviene, io ve lo spiegai
in una delle mie Lezioni de' Sacrifiçj di Caino, e
di Abele, in cui colla dottrina dello stesso Santo
Agostino vi divisai i difetti, onde il Sacrificio di
Caino potè dispiacere a Dio, sicome in fatti dispia:
que in guisa, ch'ei riprovò nè più, nè meno
coll'offerente l'offerta ancora = Ad Cain vero, et ad
munera illius non respexit." Tuttavia, e a rino:
varvi in parte la memoria di ciò, che allora

vi dissi, e a dichiarazione del nostro Testo secondo la stessa Version de' Settanta, permettetemi, che qui per disteso vi rechi l'aurea chiosa, che di esso ne fa San Gian Grisostomo sostenendo la figura di Dio parlante a Caino. Che tu, o Caino, ti sia determinato ad offerirmi un Sacrificio, si merita lode; ma che nell'offerirmelo tu non ne abbia fatte giuste le parti, in ciò hai mancato; e quindi appunto n'è venuto, che io abbia disapprovata la tua offerta: che chi a Dio vuol presentare i doni suoi de' usar gran diligenza nello scegliere, e nel compartire, e a proporzione della gran distanza, che passa tra chi offre, e chi riceve, prender nel farne le parti le dovute misure. Niente a ciò tu non badasti, ma disavvedutamente mi offeristi quello, che casualmente ti cadde tra le mani, e che però non mi poteva essere accetto, e grato = Si tu bene obtulisti, neq. bene divisisti, peccasti ;; Tuttavia neppur per questo io non intendo di gastigarti; ma sì di convincerti soltanto del fallo tuo, e di dartene a un tempo consiglio tale, che ove docile, ed umile

t'induca ad abbracciare, ed emenderai il tuo peccato e dalle funeste conseguenze, in cui potresti per esso restare involto, felicemente ti sottrerai. E che? Hai peccato, egli è vero, e gravemente hai tu peccato; ma io contento di farti conoscere la tua mancanza, per questa non prendo di te vendetta: che io sono, se ancor nol sai, benigno, e misericordioso, e però non voglio io nò la morte del peccatore, ma sì ch'è si converta e viva. Dunque perciò appunto, ch' hai tu peccato t'acheta, e non ti esporre a far di peggio. = Peccasti; quiesce " Tranquilla l'animo mareggiante, ed incerto: libera la mente da tempestosi flutti, che la sconvolgono: frena il tumulto delle passioni, perchè non ti trasportino ad aggiunger peccato a peccato, ed a prender risoluzioni, che non abbian ripiego, o rimedio. Nò non ti abbandonare in balia del Demonio, che agogna al tuo precipizio. Hai peccato, sì tu hai peccato, ma quì ti ferma, e non voler misero seguire il tuo perverso intendimento = Peccasti: quiesce " Oh bontà, conchiude il Santo Dottore, oh misericordia! con quell'occhio, che penetra sino nei più profondi nascondigli del

cuore, vedeva già Dio la barbara sanguinosa disposizione, che nell'animo inferocito di Caino si venia covando contra di Abele: e però de' più acconcj, pietosi tratti opportunamente usando, e ora ammonendolo, ora incorandolo, ora esortandolo soavemente, cercò di applicargli ogni più efficace consiglio a rattenerlo dal precipizio, e a rimetterlo sul buon sentiero. Ma qual prò, se colui rifiutando ogni rimedio, si lasciò dal suo maltalento trascinar all'empio eccesso del meditato fratricidio. Sin qui San Gian ~~Girolamo~~ Grisostomo. E Santo Ambrogio riflettendo anch'esso, sebben con altro riguardo, sopra queste due divine parole „ Peccasti: Quiesce „ prende similmente argomento di considerare la misericordiosa provvidenza del Signore verso di noi, affinchè non imperversiamo nel male. Di tutto, dic'egli, ci avverte il pietoso Dio: prima perchè non pecchiamo, come ci ammonì nella persona di Adamo; indi che se mai per nostra disgrazia avessimo peccato, che siam umili, che stiamo cheti, siccome ce ne ammaestra con ciò, che dice qui a Caino = Peccasti: Quiesce „ Che arrossir noi dobbiamo, e con:

dannar il peccato, non iscusarsene, e difenderlo; perciocchè col rossore s'impicciolisce la colpa, colla scusa s'ingrandisce; e se col tacere ci disponiamo all'emenda del nostro fallo, col volernelo sostenere vi ricadiamo: che però ci sia almen la vergogna della colpa, ove non v'abbia l'indennità = Peccasti: quiesce„ E questo basti a vie maggiore intendimento di questa prima parte del nostro Testo relativamente alla Version dei Settanta = Si tu bene obtulisti, neq. bene divisisti, peccasti: quiesce„ Vediam' ora quello, che s'abbia ad osservare intorno all'altra parte, così secondo la Volgata, come secondo quella di essi Settanta.

III = Sed sub te erit appetitus ejus, et tu dominaberis illius„ così la Volgata πρός σε ἡ ἀποστροφὴ αὐτοῦ καὶ σὺ ἄρξεις αὐτοῦ = così quella dei Settanta, che tradotta in latino vien a dire = Ad te conversio ejus, ovvero ille ad te convertetur et tu dominaberis illius„ Ora la prima difficoltà, che qui s'incontra, consiste in riconoscere, di chi sieno relativi quei pronomi <u>ejus</u>, <u>ille</u>, <u>illius</u>

se dell'accennato Sacrificio di Caino, se di Abele, verso di cui ardeva esso Caino d'invidia, o se piuttosto del peccato prossimamente nominato. Ma imprima egli è da vedere, qual sia la forza di questa frase, o sia = sub te erit appetitus ejus, secondo la Volgata, o sia = ad te conversio ejus, secondo i Settanta. Quello che nel Latino della Volgata è *appetitus*, e nel Greco dei Settanta ἀποστροφή nell'Originale Ebreo è תְּשׁוּקָה = teschukah derivato dal verbo שוק che indica, *appetire*, *richiedere*, *desiderare*, *concupiscere*; laonde תְּשׁוּקָה puossi interpretare *appetito*, *desiderio*, concupiscenza. E perchè dove ci sia *appetito*, e *desiderio*, ivi ha necessariamente aderenza, inclinazione, allettamento, e di più suggezzione ancora, e ubbidienza, e così respettiva Signoria, dominio d'uno all'altro; quindi è, che l'Ebrea voce תְּשׁוּקָה dall'Autore della Volgata fu intesa, e traslatata in tutti tre questi sensi: in quello di podestà, o sia di dominio, e di vicendevole suggezzione, nell'antecedente capo terzo di questo libro del Genesi, dove una simil

frase applicata da Dio alla Donna rispetto all'Uomo, ei la tradusse = Sub viri potestate eris„ in quello poi di appetito quivi dicendo = sub te erit appetitus ejus„ e finalmente in quello di aderenza, inclinazione, propensione, fà al settimo della Cantica, dove questa stessa frase adoperata dalla Sacra Sposa a denotare l'amoroso spirituale attaccamento del di lei Sacro Sposo verso di essa, venne nel latino d'essa Volgata assai acconciamente espressa colla voce di conversione, rivoltamento, desiderio = Ego Dilecto meo, et ad me conversio ejus„ Oltre poi tutto ciò, si vuol eziandio avvertire, che la proposizione <u>sub</u> della Volgata, et <u>subte</u> nell'Ebreo si è אֶל וְאֵלֶיךָ a cui più letteralmente corrisponde la latina <u>ad</u>, o <u>in</u>, o <u>apud</u>, o simile, e di fatto il Pagnino a rigor di lettera traduse <u>et adte</u>, o <u>in te</u> appetitus ejus„, non altrimenti che i Settanta πρὸς σε ἡ ἀποστροφὴ αὐτοῦ ad te conversio ejus„ il che secondo le premesse osservazioni viene a dire = <u>e a te</u>, o <u>verso te</u>, o <u>presso di te</u> <u>l'appetito di lui</u>, e <u>la concupiscenza</u>, ovvero l'<u>aderenza</u>, l'<u>inclinazione</u>, <u>il desiderio</u> o pur anche la <u>suggezione</u>, <u>l'ubbidienza</u>.

IV. Spiegato così il valore della frase Ebrea di questo patto וְאֵלֶיךָ תְּשׁוּקָתוֹ entriamo ora nella proposta questione, s'ella abbia ad applicarsi, o al Sacrificio di Caino, o alla persona di Abele, o più veramente al peccato d'esso Caino. San Gian Grisostomo riferisce, che al suo tempo erano alcuni d'opinione, che Dio nel dir ciò avesse avuto in oggetto il Sacrificio offertogli da Caino, cosicchè gli avesse voluto far intendere, che esso sacrificio, non essendo stato degno della divina sua accoglienza, a lui stesso sarebbesi rivertito = ad te conversio ejus „ e in di lui uso, e balia sarebbe restato = et tu dominaberis illius „ Il Santo Dottore riferisce la sentenza, ma non nomina gli autori di lei. Si sa però, uno tra questi essere stato Santo Atanagio, o chi altri siasi lo Scrittore del Libro intitolato = Dicta et Interpretationes Parabolarum Sancti Evangelii che corre tra le Opere d'esso Santo Atanagio = Che
« mai si vuol dire, scriv'egli alla question ses:
« santesima, che si vuol dire questo parlar di Dio a
« Caino = ad te conversio ejus, et tu dominaberis illius
« se non se cotesto tuo dono, che testè offerto tu m'
« hai, a te si rivolgerà, si ritornerà, e tu te l'avrai

„in tuo potere. Fa di lui quel, che t'aggrada,
„che io nè l'ho approvato, nè accolto„ È vera=
mente nè più, nè meno egli ha in costume
Iddio di non accettare, anzi pur di rifiutare, e
di rifonder sopra chicchesiasi quei Sacrifizj, e
quelle offerte, che lui faccia, siccome Caino, sen=
za la dovuta applicazione, e discernimento, e
senza quelle buone disposizioni, che vagliano
a render grato innanzi a Dio prima l'offerente,
e poi, l'offerta. Tutto che però questo ancora
sia un riflesso assai buono, non è però esso il
principale, che qui si tratti: che gl'Interpreti
con tutto l'impegno si fanno anzi a disami=
nare, se Iddio abbia qui inteso di parlare a Cai=
no del suo peccato, oppur del Fratello Abele.

V. Non pochi tra essi Interpreti sono di pa=
rere, che questa parte del divino discorso a
Caino vada intesa per rispetto ad Abele: cioè
che Abele fosse quello, il cui appetito, e volon=
tà avesse ad essere subordinata a Caino, od al
piacimento di lui in ogni tempo rivolta = subte
erit appetitus ejus — Ad te conversio ejus„ e sopra

di cui però esso Caino avesse ad esercitar Signoria = et tu dominaberis illius „ E questi Autori appoggiano il lor sentimento alla verosimiglianza, che la passion di Caino prodotta in lui fosse dal timore, che dicaduto egli pel suo peccato dal diritto di primogenito, questo avesse a trasferirsi nel cadetto Abele, il quale aveva avuta la sorte d'incontrare co' suoi sacrifizj la grazia del Signore. Per la qual cosa voglion' essi, che Iddio affin di acquietarlo, gli facesse intendere con queste parole, che l'accettazione da se fatta del sacrificio di Abele era bensì stata convenevole guiderdone della di lui pietà, ma non però in modo, che esso Caino avesse per tal riguardo a restare spogliato della prerogativa, e dei diritti di primogenito; che anzi Abele gli si sarebbe contuttociò mostrato mai sempre inferiore, e suggetto = sub te appetitus ejus — ad te conversio ejus, et tu dominaberis illius „. E questa interpretazione è apertamente favorita da San Cirillo Alessandrino, e dal più volte citato San Giovanni Grisostomo, il quale prosieguendo la sua incominciata figura di Dio

parlante a Caino, torna quì a dire. Hai tu peccato? e bene, t'accheta = Peccasti? quiesce,, e non pensar già, che perchè io abbia disgradato il tuo sacrificio, come oblazione di animo non bene disposto, e gradita ad un tempo, come accompagnata da diritta intenzione, l'offerta di tuo Fratello, io sia però disposto a passare sopra i diritti della tua nascita, e a spogliarti della dignità, ch'io ti conferij di primogenito. Nò Caino, t'accheta, fatti animo, e non temere. Imperciocchè, quantunque io abbia dovuto onorare il buon tuo Fratello nel suo sacrificio, perchè i doni di lui si meritavano il mio gradimento; ad ogni modo da te dovrà egli dipendere, e sí tu sarai suo Signore. Che però anche dopo il commesso peccato, io t'accordo, che tu ti goda dei diritti, e vantaggi della tua nascità, e voglio pur io, ch'egli perciò sia sotto la tua potestà, e dominio. Mantienti nel tuo posto di Primogenito, e sia tu al Fratel tuo rifugio, appoggio, ed ombra; e come tale usa sopra di lui comando, e Signoria, soltanto, che non rivolga contra di lui la destra micidiale, nè ti lasci trasportare all'empio

eccesso, che vai meditando. Finqui il Grisostomo alla cui autorità alcuni de' moderni Sostenitori di somigliante sposizione pensarono, e vie meglio rinforzarnela, che si potesse aggiungere una osservazione grammaticale intorno al Testo; cioè, che quei pronomi *ejus*, e *illius* della Volgata così nelle Versioni Greche dei Settanta, e di Teodozione come nell'Originale Ebreo, sono di genere mascolino; e in conseguenza non potendosi per buona regola riferire al peccato, che nell'Ebreo è חטאת di genere feminino, debbano necessariamente essere relativi di Abele, il cui nome tuttochè nella proposizione non sia espresso, di leggeri non pertanto da ciò, che si è detto secondo la mente del Grisostomo si può intendere, che di lui qui si faccia parola.

VI. Santo Ambrogio però, Santo Agostino, San Girolamo, San Bernardo con altri Padri, il Parafraste Gerosolomitano, i Traslatori Siriaco, ed Arabo, e la maggior parte degli Espositori, interpretano questo passo in maniera, che quanto dal Signore si disse qui di appetito, di aderenza, e di dominio tutto s'abbia ad intendere relativamente al peccato

Di fatto, non essendosi in tutto il divino discorso fatta al:
cuna menzione di Abele, ma sì del peccato, egli è
assai più naturale, ciò, che dell'appetito, e del respetti:
vo dominio si soggiunge, doversi intendere con re:
lazione al peccato, anzichè ad Abele. Così al certo
argomenta Santo Agostino; il quale cercando a chi
siano relative queste parole = ad te conversio
ejus, et tu dominaberis illius ” forse dic'egli, al
Fratello Abele? Nulla meno. A chi dunque, se
non al peccato? Imperciocchè dopo aver detto Iddio
a Caino, tu hai commesso un gran peccato = Pec:
casti ” senza più gli soggiunge; t'acqueta:
Quiesce, che a te, e verso di te ei sarà rivolto,
e tu ne avrai dominio sopra di lui = ad te con:
versio ejus, et tu dominaberis illius ”. Nè ci dee
fare difficoltà in contrario la testè addotta osser:
vazione grammaticale sul diverso genere delle
originali voci Ebree <u>peccato</u> feminino, ed <u>esso</u>
e <u>lui</u> mascolini. Imperciocchè l'Ebreo חַטָּאת
<u>peccato</u> non è già sempre di genere feminile,
ma alcune volte eziandio mascolino, come al
quarto del Levitico, ed al secondo di Amos; e
quel che è più, in questo stesso luogo venne
usato maschilmente, essendosi detto חַטָּאת רֹבֵץ

chatat robetz, là dove in genere femminino sarebbesi dovuto dire חָטָּאת רֹבֶצָה chatat robetzah. E ciò basti quanto alla Critica. Passiamo ora alle riflessioni, che dietro un tale intendimento ci hanno fatte sopra di questo passo i Santi Padri, e massimamente Agostino, ed Ambrogio.

VII. = Ad te conversio ejus, et tu dominaberis illius ". Puossi, dice in primo luogo Santo Agostino, ciò intendere in questo senso; che la conversione, e il rivoltamento del peccato abbia ad essere inverso l'uomo stesso, che pecca, di maniera che non altri mai, ma se solo accagionar egli debba se pecca. Che allora poi ciascheduno dominerà il suo peccato, se anziché sottometterseglі coll'iscusarnelo, col confessarlo si se lo suggetterà. E buon per Caino, se avesse ubbidito al Signore, che lo esortava ad acquetarsi, e in se stesso avesse rivolto il suo peccato, facendosene reo, e sinceramente confessandonelo a Dio: che così ajutato dalla grazia del perdono, egli avrebbe avuto dominio sopra lo stesso peccato, e non mai si sarebbe trovato alla miserabile condizione di servire anzi egli al peccato in guisa,

che per eccesso del di lui predominio avesse a tru=
cidare l'innocentissimo suo Fratello. Così Santo Ago=
stino, e con diversa figura, ma collo stesso pensa=
mento Santo Ambrogio rivoltosi col suo discorso a
Caino: Tu hai peccato, gli dice, e quindi non hai
di che dolerti, se mal te ne venne, giacchè non
hai di che scusarti. La tua stessa colpa ricade
sopra di te, a te si rivolge il misfatto, che da
te ebbe la sua origine. Nó, non hai tu di che
accusar piuttosto la forza della necessità, che
la perversità del tuo cuore. Sopra di te si ri=
torce la tua malvagità. Tu di quella, tu dell'
opera tua, tu sei del tuo delitto la prima, e
sola causa, tu il principio, tu l'esecutore: che
non già errore, ed inganno altrui inavveduta=
mente, e tuo mal grado ti spinse a peccare; ma
reo volontario per mal talento peccasti, non per
fragilità. Ma ritorniamo a Santo Agostino.

VIII. Oltre questo primo modo di spiegare il
nostro Testo, con intendere, siccome udiste, il pecca=
to per la colpa insieme, e per la pena dell'
atto peccaminoso, che giustamente si riverte nel

peccatore; il Santo Dottore prendendo in un'altro senso il peccato, cioè per quella pessima inclinazione a far male, che è dentro di noi, e si chiama fomite del peccato, si fa ad esporci nella prima parte del Testo medesimo = ad te conversio ejus „ la rivolta del peccato, o sia degli appetiti peccaminosi verso di noi per attrarci al male; e nella seconda, = et tu dominaberis illius „ la podestà che tutti noi ajutati della divina grazia abbiamo di resistere, e di trionfare d'ogni inchinevole desiderio men che buono. Ma affin di rendere più facile l'intelligenza della profonda Dottrina del Santo Padre, sarete contenti, che vi premetta alcune cose, che vagliano a rischiarar l'argomento, di cui si tratta.

IX. E in primo luogo vuolsi osservare, che questa parola peccato nelle Divine Scritture oltre al significar l'opera peccaminosa, che si commette, e siccome udiste nella passata lezione, la pena eziandio, che la seguita, significa altresì l'appetito scoretto, che è dentro di noi, non perchè

egli sia peccato secondo se, che tal non si può dire, ma perchè egli viene in noi dal peccato, ed al peccato c'inclina; che come sapete, la Concupiscibile, e la irascibile, in cui dividesi cotesto appetito, sono al fin la sorgente di tutti i mali da noi commessi. Prima la concupiscibile, perchè prima è il volere fervidamente ciò, che si apprende per bene, siasi pur'esso, o non sia tale. poi la irascibile, perchè poi succede l'opporsi ferocemente, a chi ci contrasti il conseguimento del bene da noi voluto. Onde ebbe a dire l'Apostolo San Giacopo ciascuno essere tentato dal suo appetito, che ne lo distoglie dal bene, e ve lo alletta al male = unusquisq. tentatq a concupiscentia sua abstractus, et illectus ,, Non vi fosse però, chi si desse a credere, che il Signore ci abbia fatti così, ci ha fatti il peccato: che Iddio da principio fece l'Uomo tutto ben regolato = Deus fecit hominem rectũ ,, intanto che ogni disordine, ogni rivoltamento delle nostre passioni è una pena del peccato originale, il quale ci privò della Originale Giustizia, cioè di quell'ordine così bello, che dianzi avevano nell'

Uomo le potenze inferiori rispetto alla volontà, cui stavan perfettamente suggette, la volontà rispetto alla ragione, la ragione rispetto a Dio. Che se Gesù Christo ci liberò totalmente dal peccato originale, con renderci nel Battesimo quella grazia Divina, di cui siamo privi nascendo, non così ci liberò da tutte le pene proprie di un tal peccato. Ci liberò dalle eterne, non ci liberò dalle temporali, e fra le temporali la massima si può dire, che fosse questa, cioè la privazione della Giustizia Originale perduta nel Paradiso terrestre da' nostri Padri. È ben vero, che da questa pena ancora per favore di Cristo saremo a suo tempo liberi, ma non ora. Ne saremo liberi al risuscitar, che faremo un dì da' sepolcri col corpo glorificato, perchè allora sarà che la natura umana = liberabitur a servitute corruptionis, come ci promise l'Apostolo, in libertatem gloriæ Filiorum Dei,,. Ma non ne siam liberi ancora, conciossiachè a nostro bene maggiore ha voluto così procedere Gesù Cristo, per dimostrarcisi tanto più Dio di salute, non

solo per quel male, che da noi tolse, ma ancora per quello, che ci lasciò. E a chiarirci di tutto questo, basta solo, che noi in secondo luogo osserviamo, che quantunque quell'inescamento, e l'aderenza dell'appetito peccaminoso sia verso di noi pertinace, ed incessante = ad te conversio ejus ,, che è ciò, che dolendosi disse l'Apostolo = malum adiacet mihi ,, ; quantunque sia altresì vero, che cotesto appetito in noi può molto, contuttociò, se noi veramente il vogliamo, ne siam pur sempre padroni, mercè gli ajuti bastevoli della grazia, i quali Iddio ci concede per tal effetto. Adunque sta a noi il resistere a cotesto nostro intestino nemico, sicchè qualora egli si levi contra di noi per tirarci al male, qualora ci tenti, ci alletti, ci lusinghi, noi anziche farci servi di lui con arrenderci, e acconsentire a di lui incentivi, ed inescamenti, sì lo dominiamo, lo teniamo in briglia, sicche non solamente non trascorra egli i termini del dovere, ma sì noi malgrado suo lo obblighiamo a quel, che più ci detta la ragione, e lo Spirito. E forse che ci mancano esempj d'innumerabili Santi, i quali vinsero, e si assog=

gettarono il loro appetito per modo, che poco a poco il vennero avvezzando a goder anch'esso di quei diletti, che non sono propij del senso, ma dello Spirito. E non sapiam noi, ch'essi talora son giunti perfino a godere tra le ignominie, a gioire tra le infermità, a deliziar quando tra le pene de' martirj, e quando ~~tra~~ tra i rigori di penitenza? Che se è così, non direm noi, che per nostro bene, e a nostro gran pró abbia voluto Iddio che anche dopo la Grazia del Battesimo resti vivo in noi questo nostro capitale nemico, ch'è l'appetito peccaminoso; affinche quanto più dura, e più intestina è la guerra, che ci fanno i nostri sensi per tirarci al male, tanto non solamente più meritorio, ma più decoroso ancora, e più dilettevole sia il trionfo, che colla nostra fermezza, e costanza avvalorata dalla divina grazia, nel vincerli, e soggiogarli, noi ne conseguiamo; di maniera che in noi si verifichi quello, che dice lo stesso Apostolo San Giacopo, cioè, che beato è sia l'Uomo, il quale soffra, e sostenga intrepidamente la tentazione; perciocchè una volta che arrivi a dar pruova di sua costanza, ne

avrà egli la corona della gloria, che Dio promise, a chi davvero l'amasse. Ed oh ne sieno pur sempre grazie al pietosissimo Iddio, il quale in riguardo, e per mezzo di Gesù Cristo Signor Nostro ci da il merito di questa Vittoria. 1. Cor. 15. = Ad te conversio ejus, et tu dominaberis illius „ Dopo di che a me non resta, che recarvi il preciso maestrevol commento, che su questo rilevantissimo passo ci ha lasciato Santo Agostino, e che, siccome vi ho promesso, vi reciterò dopo un brieve riposo per fondamento della seconda parte.

Seconda parte.

X Chiosando dunque il gran Padre Santo Agostino queste divine parole = ad te conversio ejus, et tu dominaberis illius „ dice così; perchè meglio s'intenda preso qui per peccato lo stesso carnale appetito, del quale parlando l'Apostolo affermò, che contra lo Spirito agogna = caro concupiscit adversus Spiritum „ tra gli effetti di cui rammenta anch'essa l'invidia, dalla quale pur troppo era stimolato, e incalorito Caino a perdimento del Fratello Abele, acconciamente si sottintende, erit

sarà, cioè verso di te sarà converso il peccato, e tu ne lo soggetterai. Imperciocchè messa che sia in rivolta la parte inferiore, e carnale, che l'Apostolo San Paolo chiama peccato, la qual parte dell'animo anch'essi i Filosofi riconobbero per viziosa, e tale, che non abbia però a tirarsi dietro la ragione, e la volontà, ma cui anzi la ragione, e la volontà abbia a tener a dovere, ed a signoreggiarnela, col rattenerla da ogni illecita operazione: qualor dunque sia essa in moto, e a far che che siasi di male perdutamente aspiri, se risolutamente si ritenga, e si affreni, e ci ubbidisca alle voci dell'Apostolo medesimo, che ci avverte a non esibire le nostre membra arme, e strumenti d'iniquità al peccato, vinta, e doma ella si rende allo Spirito per modo che qual suddita la ragione ne la padroneggia. Altrettanto ricordò Dio a Caino, il quale dal bollor dell'invidia infiammato era, ed acceso contra il Fratello, e dove egli doveva imitarlo, cercava anzi di torsel dagli occhi. Che però ferma, e t'acqueta, dicevagli, pon freno al furor della passione, e rattieni la destra dal colpo, che vai meditando: non regni nò in cotesto tuo corpo mortale il

peccato, di maniera che secondando i ciechi di lui tra=
sporti, lui tu presenti per armi d'iniquità le tue mem=
bra. Esso a te si arrenderà, qualora tu nol rinforzi
piegandoti alle sue voglie, ma resistendo lo affreni.
E allora pure tu il signoreggerai, che col non lasciar=
lo operar al difuori, sotto il regolato impero della ra=
gione egli si venga adusando a non far movimen=
to neppur al di dentro. Così Santo Agostino al setti=
mo del quintodecimo de' suoi libri della Città di Dio.

XI. E qui conchiudendo, che ormai è tempo, que=
sta mia seconda lezione della Santa ammonizione
paterna, che Dio fece al mal'affetto, e passionato
Caino, Voi già, senza che io più mi adoperi in dimo=
strarvelo, ben iscorgete, quale, e quanto insigne, e
veramente decisiva pruova ella siasi questa con=
tra la turba di quegli Eretici, che negano il libero
arbitrio. Imperciocchè qualora l'Uomo non fosse pa=
drone delle sue azioni, come potrebbe darsi, che Dio
da una parte proponesse il premio, a chi opera bene
= Nonne si bene egeris, recipies?„ e dall'altra
dinunciasse il gastigo, a chi fa male; = Sin au=
tem male, statim in foribus peccatum aderit?„ Ora
che sarebbe mai, che Dio stesso ci esortasse ad as=
tenerci dal peccato, ed a correggere i rei costumi =

Peccasti: quiesce„ se non fosse in nostro potere, ed arbitrio così di arrestarci dalla via della iniquità, come di rimetterci sul camino della virtù? O come finalmente potrebbe esser vero, che in noi stesse il mettere a freno e il dominar l'appetito, che c'istiga al mal fare = ad te conversio ejus, et tu dominaberis illius „ se la veemenza di lui fosse tale, che ci sforzasse a secondarlo? Ma sapete voi perchè non mancò mai nel Mondo, chi con tutto il potere impugnasse la libertà dell'Uomo, e perchè anco questo sia forse stato l'errore più popolare, e più applaudito dalle Favole, da' Romanzi, e dalla Poesia? Perchè ciascun vizioso sentirebbe volentieri d'essere necessitato a peccare, e per peccare con men di rimorso, ei sacrifica di buon' animo la gran prerogativa, e il divin dono della natia libertà sua al Genio, al Pianeta, alla Complessione, all' Umore, alla Fatalità, al Demonio. Ma dica pur essa quel, che si vuole, e quanto vuole, questa razza di Uomini, i quali non che ingiuriosi a Dio, oltraggiatori della stessa natura umana non si vergognano di spogliarsi della libertà dell' arbitrio, e di venirsi quindi a dichiarare non pur somiglianti alle Bestie, ma altrettante bestie d'intelletto prive, e di libertà; che noi intanto a gloria di quel Dio, che liberalmente questo dono

ci diede, e dopo il peccato ancora pietosamente lo ci lasciò, a onore della verità, e a nostro conforto, sì confesserem noi francamente a di sentire, e di sperimentare tutto dì la libertà dell'anima nostra, e di riconoscer quindi in mezzo ai dispotici atti della medesima, mercè di quel Dio, che ve l'ha impressa, una possanza quasi infinita; mentre nè dentro di noi l'appetito rubelle, nè fuori di noi alcuna creatura da se, nè tutte anche insieme, sian terrestri, sian celesti, sian infernali, non possono mai violentare la nostra volontà a sposarsi con un'oggetto, o a ripudiarlo, se ella liberamente non vi acconsenta; e purchè essa il voglia, e ajutata dalla Divina grazia, che mai non manca ad alcuno, può spontaneamente determinarsi col libero amore del bene onesto a disprezzar tutti i beni sensibili, a dilettarsi puramente della virtù, della giustizia, della pudicizia, della pietà, della religione, ed a costituire la sua felicità in un bene spiritualissimo, quale è Dio. In conferma, e conchiusione di che non vi sia grave, che avendovi io in buona parte rinforzata questa lezione colla sublime Dottrina di Santo Agostino, per

ultimo ve la illustri coll'esempio di lui medesimo.

XII. Caduto egli nella sua giovinezza nell'Eresia de' Manichei, secondo i loro errori credeva essere dal Genio, o dal Nume cagion de' suoi mali condotto a peccare, come uom rapito dalla corrente delle acque. Ma riflettendo alla vita immacolata, e pura, che tanti, e tante menavano nella Cristianità d'allora, convintone dall'esempio si ravvide, e fra se disse a sua confusione insieme, e conforto, = se tanto e cotesti, e coteste possono pur fare, perchè nol posso anch'io = si et isti, et istæ, cur non ego? „ Se tanti Giovani, se tante Fanciulle, ed Uomini, e Donne della Cristianità possono vivere, e viver possono lietamente senza peccare, perchè nol posso ancor io? Tanto disse, tanto meditò, e superando alla fine quella, ch'egli prima s'infingeva essere necessità, ma che in fatti era pura, e mera debolezza, e amor del piacere, e del peccato, si convertì, si fece Santo; e per istruzione di tutti lasciò scritto che se Agostino Manicheo si maravigliava, come verun potesse vivere da da Cristiano, Agostino poi Cristiano non sapeva darsi pace, come alcuno potesse vivere da Manicheo. Dunque chi vive male, chi cede alle passioni; chi cade, non è per altro

se non perchè vuol'egli viver male, perché
vuol cedere, perchè vuol cadere, perchè in fine
ama meglio di servir bruttalmente al suo appe:
tito, che di valersi di quel Dominio, che Dio gli ri:
corda di avere, e di dover avere sopra di esso
= sub te erit appetitus ejus — ad te conversio ejus,
et tu dominaberis illius.

Lezione I sopra il Capo 5 della Genesi

I Hic est Liber generationis Adae. Dopo di averci Mosè ordinatam.te descritta la discendenza di Adamo per la linea del di lui primogenito Caino sino ai figliuoli di Lamecco, il quale fu il settimo da esso Adamo, il sesto da Caino, e dopo di averci fatto insieme accortam.te osservare nell'altrettanto infelice, quant'empio Caino, e ne' di lui malaugurati discendenti la figura della Città di Lucifero, cioè a dire di coloro, che nimici d'innocenza e di virtù, vivono a seconda della guasta natura, e han fisso ogni loro affetto nelle cose di questo mondo; dopo, io dissi, di averci per tal modo tessuta la genealogia, ed ombreggiato l'indole de' Cainiti; tornando il Sacro Storico ad Adamo, prende a divisarci un altra discendenza di quel primo Padre per la linea di Seth terzo di lui figliuolo; e in essa pure ci vien disegnando la figura di un altra Città, che è quella di Dio, cioè di coloro, che stan bensì col corpo pellegrinando su questa terra, ma che coll'animo tengono tuttavia lor conversazione in Cielo, e quelle cose che son lassù cercano, di quelle che lassù serbansi, sentono gusto. E noi già, se vi ricorda, dietro l'illustre scorta di Santo Agostino abbiamo abbondantem.te spiegato, come i due fratelli appunto primieri figliuoli di Adamo, Caino cioè ed Abele, a queste due città dieder incominciamento. Ma tolto ben tosto di mezzo dalla barbara invidia dell'empio Caino sul primo fio-
re

Braida

ra degli anni suoi l'innocentissimo Fondator della Città di Dio, sottentrò capo di lei Seth, che il Sig.r donar si compiacque agli afflittissimi Adamo ed Eva, in luogo del perduto Abele. E quindi è, che l'una e l'altra città venne ad avere stabilimento, e sua continuata successione nei Cainiti, e nei Setiti, dei quali i primi, figliuoli degli uomini, e i secondi, figliuoli di Dio furon detti.

II Or dunque della ben avventurata generazione di questo terzo figliuol di Adamo Mosè ne descrive la storia nel capo 5 della sua Genesi, che a leggere incominciamo. *Hic est liber generationis Adae*; e che io senza più dopo di aver invocato a comun lume e conforto la Divina assistenza, mi fo, giusta mio costume a mia possa, ad esporre per tutti e tre i suoi intendimenti, letterale, allegorico, e morale. E sono da capo.

III *Hic est liber generationis Adae*, cioè questo è il Libro, o voglia dire il catalogo, o la enumerazione della posterità, o sia discendenza di Adamo, che tanto vuol dire l'ebrea voce סֵפֶר *sepher*, che qui è libro; e il singolare *generationis* della nostra volgata nell'originale vien espresso col numero del più *Generationum*. E questo si è il titolo che diede Mosè al Capo 5 della Genesi, in cui ricapitolata in primo luogo la creazione di esso Adamo e di Eva, di là poi seguita a descrivervi di

grado

grado in grado la loro discendenza, che cominciando da Seth si stende con dieci suc=
cessive generazioni sino a' Figliuoli di Noè per lo spazio di mille secencinquan=
ta sei anni, ed è quel tempo, che appellasi prima età del mondo, dalla Creazione
sino al diluvio.

IV Voi però vi aspettaste, che Mosè nella Genealogia di Adamo fosse per darvi minu=
to conto e distinto di tutta la di lui figliuolanza, e dell'intera discendenza, che da
quella derivò; che egli anzi d'un solo per ciascun grado ne vien ragionando, e del
rimanente è contento di dirci, che cosi Adamo, come ciascun di quelli, che dietro
a lui entrano a formar l'albero della famiglia di Noè, oltre il da se nomi=
nato espressamente; generò molti e figliuoli e figliuole Genuitque filios et fi=
lias. Ma pur, direte, perchè almeno Mosè nella Genealogia di Adamo non inchiu=
de la schiatta eziandio di Caino? Perchè non v'inchiude Abele? Perchè final=
mente di più che uno per ciascuna delle generazioni, e questo uno sempre della
retta linea di Noè? A tutti e trè questi dubbj ella è assai facile la rispo=
sta. E cominciando da quel di mezzo, per questo nel libro della generazione di
Adamo non ebbe luogo Abele, perchè privato di vita in sulla prima età sua
dall'astio scellerato di Caino, non lasciò egli alcuna discendenza di se, anzi sicco=
me ragionevolmente da molti si crede colla sua preziosa morte consacrò le primi=

zie non solo dè Martiri, ma dè Vergini ancora. Che poi dal libro della Genealogia di Adamo Mosè abbia esclusa la razza dè Cainiti, anche ciò facilmente s'intende, ove pongasi mente, che divise, come si è ~~detto~~ accennato le generazioni dè Cainiti, e dè Setiti in due mistiche Città, una di Lucifero, l'altra di Dio, non avevan poi per alcun modo a descriversi, e a mischiarsi insieme in un medesimo ruolo i Cittadini di quella co' Cittadini di questa. Che i Cittadini del mondo nella parte aver non potendo colla sorte dè Santi, cancellati perciò esser dovevano dal libro dè viventi, anziche scritti giammai in compagnia dè Giusti. Deleantur de libro viventium, et cum justis non scribantur; come pur di loro ripetutamente diceva il Santo Profeta Davidde. Che finalmente Mosè della stessa genealogia di quei, ch'ebbero il nome di Figliuoli di Dio, e di Cittadini dè Santi, cominciando da Seth, non più che uno per ciascuna generazione nominatamente ne conti sino a Noè, e quest'uno sempre della linea retta di questo Santo Patriarca, la ragione si è, perchè non essendo stato il potissimo fine del Sacro Storico, siccome della Legge tutta, che Cristo, finis Legis Christus. Rom. 11. però nell'assunto, ch'egli si prese di scriverci il libro della Genealogia di Adamo, non altro ebbe più in vista, che di metterci in chiaro, con non mai interrotto filo la discendenza di Cristo da esso Adamo, e da Eva, a cui Dio promesso l'avea sotto il nome di quel seme benedetto, di Donna, che un giorno avrebbe ristorate le di loro, e di tutto il genere umano estreme rovine

dall'

dall'invidia del demonio, per la seduzion di Eva, e per la prevaricazion di Adamo cagionata. Tale dunque essendo stato lo scopo del sacro Storico, imperciò che restar altro de' molti figliuoli di Adamo ha egli fatta particolar menzione senon di Seth, a cui toccar do=vea la sorte d'essere dopo il primo Padre Adamo, il capo della Linea, da cui aveva nella pienezza de' tempi a discender Cristo; e colla stessa ragion procedendo per ogni gra=do delle successive generazioni, di quel solo egli ne dà la notizia, e il nome, che per la stessa dritta linea seriva fino a Noè. E quest'ordine stesso fù da Mosè osservato, quando dopo il Diluvio ripigliar volle il filo della discendenza di Noè sino ad Abramo; che degli altri tutti che furon moltissimi, ma trasversali, o nulla disse Mosè, o soltan=to ciò, che conferir poteva al mistero, e alla figura di Cristo e del popol di Dio, per la grazia della Redenzione di Cristo medesimo, a lui, come membro al capo, appartenente ed u=nito. Dunque secondo l'intendimento di Mosè, <u>Libro della generazione di Adamo</u> è lo stesso, che <u>libro della generazione di Cristo</u>. Di Adamo in quanto che da esso comincia, come da primo ascendente; di G. Cristo, in quanto che esso è l'ultimo discendente, che in questa Genealogia venga profeticamente riguardato. In fatti anche l'Apostolo ed E=vangelista S. Matteo diede il nome di <u>libro della generazione di G. Cristo</u> al primo Ca=po del suo Vangelo, in cui ricominciando questa Genealogia da Abramo, sino al quale era pervenuto Mosè, ci dimostra per dritta linea la discendenza da esso Abramo

a

a David, e da David alla Vergine Maria, della quale nacque G. Xto; di modo, che assai bene si corrispondono lo Sacro Storico, e il Sacro Evangelista, nel titolo della origine di G. Xto sdo la carne; quegli chiamandola p ordine di discendenza libro della generazione di Adamo, e questi p ordine di ascendenza, libro della generazione di G. Xto. Liber Generationis Adam: Liber generationis Jesu Xti. Ma oramai ritorniamo al Testo.

V In die, qua creavit Deus hominem, ad similitudinem Dei fecit illum. Masculum et feminam creavit eos, et benedixit illis. Allorchè, siegue a dire Mosè, a Dio piacque di crear l'uomo, a sua somiglianza e' il fece; e quale creò il maschio, tale pure creò egli la femina, e lor diede la sua feconda benedizione. Questa, come vedete, non è, che una compendiosa ripetizione della primiera origine dell'uomo, e della donna, da Mosè già prima diffusamte esposta negli antecedenti due capi primo e 2do, e da noi partitamente spiegata. Nuovo però egli è quello, che qui soggiunge, cioè, che Dio con uno stesso nome chiamò Adamo sì il maschio, e sì la femmina. Et vocavit nomen eorum Adam. Nè di ciò far maraviglia, se si rifletta la voce Ebrea אָדָם adam significante un composto di polvere di terra, convenirsi egualmte all'uno e all'altro sesso, perchè così l'un come l'altro sono formati di terra, conciochè la donna plasmata di

sio

sia, come l'uomo, immediatamte del limo della terra, ma formata di una costa dell'uomo stesso. E siccome a significare la divina Origine dell'anime nostre, Mosè disse aver Dio creato e il maschio e la femina, alla sua somi-glianza, *ad similitudinem Dei*; così a far palese la condizione terrena de' nostri corpi il S. Profeta soggiunge, aver Dio con uno stesso nome *Adam* *polvere* chia-mato del pari il maschio e la femina. *masculum et feminam creavit eos;... et vocavit nomen eorum Adam*; affinchè noi pure intendessimo ciò, di che per altro la quotidiana sperienza ne convince, che la condanna e insieme ricordo, che pro-nunziò Dio contro di Adamo dopo il peccato *pulvis es, et in pulverem reverte-ris*, tu sei polvere, e in polvere ritornerai, si conviene egualmte che all'uomo eziandio alla donna. E perchè il nome stesso latino *homo* viene come l'E-breo אָדָם *adam* dalla radice *terra*, però colla stessa voce, e colla stessa di-vina frase la Santa Chiesa ogni anno il dì delle sacre ceneri rinnova e a maschi e a femine indifferentemte il *memento homo, quia pulvis es, et in pulverem reverteris*.

VI Va avanti Mosè, colla sua Storia, e siegue a dire, che Adamo all'età per-venuto di centrent'anni generò a sua immagine e somiglianza un Figliuolo, che Seth fu appellato. *Vixit autem Adam centum triginta annis, et genuit filium ad imaginem et similitudinem suam, vocavitque nomen ejus Seth.* Ma prima di far-

ci

vi la sposizione di questo passo, debbo avvertirvi, che da qui incomincia la grande diversità che passa tra l'originale ebreo, e la version de' 70 nel computo degli anni del mondo dalla Creazione sino al diluvio. Imperciocchè dove il testo Ebreo fedelmte seguitato dalla nostra volgata, porta, siccome vi dissi, che Adamo nella sua età di centrent'anni generò Seth, la version de' 70, quale da gran tempo corre, aggiungendone cento dice, che Adamo generò Seth dopo essere arrivato all'età di dugentrent'anni. Di questo punto però, per non interrompere il filo del testo odierno, convien, ch'io mi riserbi a dirvi in un altra lezione, se non tutto ciò, che intorno ad esso van discorrendo i Cronichisti, almeno quanto basti, e si convenga al mio uffizio, e a questo luogo. Facendoci dunque al testo vuolsi esaminar ciò, che vagliano quelle parole, che usò Mosè nell'accennarci il generamento di Seth, dicendo, che il di lui Padre Adamo lo ingenerò a suo immagine e somiglianza ad imaginem et similitudinem suam. Alcuni pensano, che le parole immagine e similitudine non altro principalmente esprimano, che la somiglianza della umana natura, per la quale il vivente dicesi generare suoi simili, e il figliuolo essere immagine del Padre. Alcuni altri spiegano queste due parole d'immagine e di similitudine, come se Mosè con esse abbia voluto farci intendere, Seth essere stato in tutto e per tutto

sim=

simile al Padre, nè pure in ragion di natura, ma sì di corpo eziandio e di anima, o sia di fattezze, di temperamento, d'indole, di costumi, di talento, e Majmonide prende queste parole per un grand elogio di Seth, nulla meno che se avesse detto Mosè; che Seth fu perfetto imitatore della sapienza e della virtù di Adamo. Alcuni però rifletten=do sulle parole dell'originale ebreo דְּמוּת demuth e צֶלֶם tzelem, che sono il similitudinem e l'imaginem della volgata, per la prima similitudinem intendono la somiglianza di natura, e per la 2da immaginem la cavillo e la malizia, che contrat=ta già per la sua disubbidienza da Adamo, a tutti i di lui posteri diramossi original=mente, e s'appiccò. Ma meglio per quel che a me ne sembra, si apporrebbe, chi pre=tendesse, che Mosè in questo luogo abbia inteso di esporre tacitamente una contrapposizione della difformata immagine, che di se Adamo trasfuse nel suo figliuolo alla divina bellissima im=magine, che nella sua Creazione egli avea ricevuta da Dio. Immagine, che dal livore, e dalla fro=de del Demonio per lo peccato di Adamo bruttamente macchiata e guasta, ci venne poi dal 2do Adamo riformata e vantaggiosamente riabbellita col Sangue suo nel lavacro del Santo Batte=simo. Il perchè ci ricorda l'Apostolo nella sua prima a que' di Corinto, che se al nascer no=stro noi portammo l'immagine dell'uom terreno, ch'è il primo Adamo, rinati una vol=ta per la grazia del Santo Battesimo, portiamo l'immagine del uom celeste, che è il 2do Adamo G. Xto Redentor nostro. Igit: sicut portavimus imaginem terreni, portemus et im=

ma=

magine celesti. 1. Corinth. 15. 11.

VII Ned'altro di lui mi resta a dirvi in questa lezione, se non ciò, che riguarda il nome di lui; che già non credo, vi sia tra voi, chi trattandosi del sempre significante e in ogni suo aspetto misterioso linguaggio delle Sante Scritture, reputi di poca, se non anche di nessuna importanza l'andar cercando l'etimologie, cioè le ragioni, e le origini de' nomi, che in esse s'incontrano; come per avventura il sarebbe, ov'altri si mettesse a filosofare sui nomi profani dall'arbitrio, dal caso, dalla superstizione, o da qualche altra passione di vanagloria, di amore, o di dispetto per lo più capricciosamente inventati e posti. Imperciocchè, oltre al non essere nulla in tutta la Santa Scrittura, che sia posto senza il suo mistero, e che perciò non possa tornare a nostro ammaestramento insieme ed edificazione di maniera, che, come dall'Oracolo di G. Xto med.mo siamo al quinto di S. Matteo avvisati, di doversi in essa ad incontrare neppur un jota, un accento, un minimo che, cui s'abbia a passar senza riflesso; ove si tratti generalmente de' nomi, che per essa ci sono annunciati, e chi non sa, che il più di quelle o sono stati posti da Dio med.mo, o per ispirazione divina dettati dai Santi Profeti, o finalmente da Santi uomini per impulso di lor Religione e pietà ritrovati. Di tutti poi quelli in particolare, che trovò Adamo, e diede alle cose, la stessa Divina Scrittura ci fa irrefragabile testimonianza, questi essere i proprj e genuini delle cose

cose stesse, alle quali per lui furon posti. Omne quod vocavit Adam animæ viventis, ipsum
est nomen ejus. Nè già soltanto alla natura delle cose nella Scrittura dinominate,
all'indole loro, alle rispettive lor qualità, o pregi, i nomi stessi ad esse applicati pre-
cisam.te si convengono, ma sì anche e al mistero, e alla figura, che avean quelle ad
includere e prenunciare. Che però i Santi nostri Padri con intendimento ben diverso dal
gusto de' moderni sapienti del secolo considerando, che quanto mai fu scritto ne' santi Li-
bri, tutto fu scritto a nostro ammaestramento, ed a spirituale edificazion nostra, con
particolar attenzione si fecero a ricercare degli stessi nomi propri, che in essi s'incontra-
no, e pure il letteral loro e gramatical significato, ma di prudente industre discretezza u-
sando ne li trassero eziandio, e non senza aggiustatezza e profitto, al senso morale, ed alle-
gorico. Nè questa breve e discreta, benchè alla religiosa divozion vostra verso i Libri
Santi non necessaria digressione, voglio di questi tempi tener per inutile, se non altro a convin-
cere, come che sia il pio rispettoso costume di coloro, che in questa parte, non che di seguir-
tare, se ne fan anzi gloria di mettere a scherno la quanto più semplice, altrettanto più pia e
più sicura maniera da nostri antichi Padri e interpreti osservata nella diligente sposi-
zione di ogni, anche più piccola cosa della santa Scrittura. E ciò, che all'occasione di avere
ad interpretare il nome di Seth mi è occorso di dovervi premettere, varrà senza più per o-
gni altra, che mi si presenti di chiosarvi o nomi, o frasi, o particelle, o qualunque altro, onde

mi

notissime cose del divino linguaggio, ci possan venire a mano. Intanto facciamoci a cercar brevemente la ragione, l'origine, e il misterioso significato del nome di Seth, e con ciò darò fine alla prima parte di questa lezione.

VIII Seth dunque nel suo letteral senso significa lo stesso, che il Latino positus, ovvero ponens, e il volgare posto o ponente, ed è derivato dal verbo ebreo שית schit, che appunto è il ponere, o reponere de' Latini. E questa cosa è così certa, che il testo med.mo ce la fa manifesta; perciocchè dicesi al vigesimo quinto dell'antecedente capo quarto, che Eva avendo avuto da Dio la grazia di un altro figliuolo dopo la morte di Abele, partorito ch'essa l'ebbe, posegli il nome di Seth dicendo: Iddio mi ha posto cioè mi ha conceduto un altro figliuolo in luogo di Abele, cui Caino mi uccise: et peperit filium, vocavitque nomen ejus Seth dicens: Posuit mihi Deus semen aliud pro Abel, quem occidit Cain. Con tal nome adunque Eva d'accordo con Adamo chiamò questo figliuolo, perchè il riconobbe posto, cioè donato loro da Dio a risarcire la perdita, ch'essi poco prima aveano fatta dell'innocente loro secondogenito Abele iniquam.te ucciso dal primogenito Caino; sopra il qual passo moralizzando il Crisostomo, la buona madre, IX
dice, al vedersi racconsolata col dono di un nuovo figlio, ispente bensì tutta l'amarezza dell'acerba perdita dell'altro; ma non diè però luogo ad alcun rammarichio od impazienza, che anzi rassegnandosi alle Divine disposizioni di mezzo alla sua afflizione, si credè vi-

men-

membranza si volge a render mercè a Dio pel recente acquisto; e nel nome che impo=
ne al novello figliuoletto, si studia di rilevar la sua, e di eccitare altresì a perpe=
tuar sul suo esempio la gratitudine di lui. Ed oh! piacesse a Dio, che i padri tutti
e le madri si giovassero del gran soggetto d'istruzione, che dà loro con ciò la prima no=
stra Madre, così per apprendere, che questa prole, che vien loro a comun gaudio nascen=
do, egli è un mero dono di Dio; come per imparare, che nella scelta dei nomi da por=
si nel santo Battesimo ai loro figliuoli, si debbon essi tanto riflettere alla conveni=
enza di conservare in essi la memoria dè loro o Antenati, o Benefattori, quanto
al bisogno di risvegliar per mezzo di quelli, e perpetuar nei loro cuori sentimenti di
pietà, di religione, di riconoscenza, e di esercizio di virtù, di maniera che ciascun dè
figliuoli abbia in tutta la vita sua nel proprio suo nome, o in forza di significato,
o in ragion di rassomiglianza, argomento insieme, ed eccitamento a santità, e ad imi=
tazion di virtù. Che questa è pur dessa l'intenzion della Chiesa nella imposizione dè nomi
à Battezzati.

IX Nè già nel nome di Seth questo solo morale avviso, ma un altro eziandio profetico insieme
ed allegorico contiensi assai chiaram.te Imperocchè cotesto nome, che nella sua origine significa,
come si è detto, *posto*, oppur *ponente*, assai bene si spiega eziandio in forza di *fondamento*; e
fondamento a buona ragione fu egli dà suoi Genitori chiamato Seth; prima perchè con spirito
di

di Profezia prevedev'eglino, che in luogo del morto, Abele sarebbe a lui toccata la sorte
d'essere fondamento della Città di Dio, cioè a dire l'anziano della famiglia de' San=
ti; i quali prima del diluvio sino a Noè ebbero il nome di Figliuoli di Dio; Secondaria=
mente, perchè egli dovea pur essere una figura di Xsto, che veramte. è, e si chia=
ma la somma pietra angolare, cioè il primo fondamento e sostegno della Chiesa.
Ma di Seth nō più in questa lezione, e qui pure diasi fine alla di lei prima parte,
per ritornar poi nella sda ad Adamo e ad Eva, onde dalla consolazione, ch'ebber eglino
all'occasion della nascita di Seth, ritrovar argomento di moralità a nostro spirituale profitto

Seconda Parte.

X A vie meglio ridurre ad istruzion morale il contento e l'allegrezza di Adamo XI
e di Eva nella nascita di Seth, e fa duopo, ch'io richiami il vostro pensiero sulla pas=
sata afflizion loro grandissima per la morte di Abele. Ciò ben egli assai facile l'imma=
ginarselo prima sul riflesso della paterna tenerezza, la quale conechè naturalissima ella
sia, e affetto proprio di tutti i Genitori verso la prole loro; in più distinta maniera però
e più sensibile dovea tener compresi gli animi loro, che come Padri primieri di tutti gli uo=
mini, quali eran eglino, i primi pur furono a sperimentare i dolci insieme, e forti affetti di lei,
aggiunto per le amabilissime qualità d'esso Abele, che certamte. il rendevano l'oggetto delle più ca= XII
re lor compiacenze; e finalmte. per l'estremo dolore, che forza è dire, provasser eglino in veggendo=
ra

rapito un tal Figliuolo, e rapito nell'età prima, e dalla micidial mano dello stesso fratello di lui e primogenito loro Caino, rapito barbaram.te Che a misura poi del sofferto travaglio per la perdita di Abele sorgesse e in Adamo e in Eva il gaudio, e l'esultanza per lo nuovo loro acquisto di un Figliuolo, senza più, lo stesso nome di Seth da essi a lui posto, che, siccome già osservammo, vuol dire risarcimento e dono di Dio, ce lo fa intendere assai chiaram.te Ne il gaudio solo, ma spicca ancora in questo nome la dovuta gratitudine di Adamo e di Eva in riferir tutto a Dio il ristoramento delle loro sciagure, e il bene, del quale per sola mercè di lui si riconobbero graziati. Vocavitq; nomen ejus Seth dicens. Posuit mihi Deus semen aliud pro Abel, quem occidit Cain

XI Qualora però io rifletto sopra di questo fatto, mi si risvegliano nell'animo due gran pensieri, il primo riguarda a Dio, e il 2do rispetto a noi. Col primo mi si rappresenta l'altrettanto adorabile, quanto maravigliosa providenza, che Dio ha in costume di usare in verso de' suoi eletti con un costante temperamento di tribolazioni, e di conforti; e il 2do pensiero mi ricorda la pia condotta degli stessi eletti in ricevere e in riconoscere ugualmente dalla mano di Dio medes.o tanto il male che il bene, portando quello con pazienza e rassegnazione, e ricevendo questo con umiltà, e con rendimento di grazie.

XII E a ben riflettervi, questo costantem.te è sempre stato l'amoroso governo di Dio cogli eletti suoi, facendo, che ne le tribolazioni, nè le contentezze si venissero a perpetuare, ma quinci

di

avversità, quindi intrecciando con variazion sempre ammirabile di sopravvegnenti prosperità inaspettate la loro vita; ovvero discretamente rattemperate dalle avverse le prospere loro cose, perchè non s'alzino in presunzione, e in baldanza, e non s'attacchino soverchiamente ai beni di questo mondo, e le acerbe siero raddolcite dalle soavi, perchè non illanguidiscano, e vengan meno. Così fin da principio adoperò Iddio con Adamo e con Eva, e così dipoi ha egli sempre adoperato, e tuttavia adopera cogli altri suoi eletti; siccome sul fondamento della propria sperienza testificò di se medesimo, e di tutti i suoi pari il S. Davide, protestando al Sig., che a misura delle grandi afflizioni, ond'era stato angustiato il suo cuore, le consolazioni, con cui egli si era degnato di rilevarnelo, avevano ristorata, e racconsolata l'anima sua. Secundum multitudinem dolorum meorum in corde meo, consolationes tuae laetificaverunt animam meam.

XIII Che poi reciproco esser debba la volontà nostra verso Dio, così nella rassegnata sofferenza de' mali, ond'egli in quando in quando ci visita, come nella grata riconoscenza de' beni, co' quali a suo tempo, e modo che a lui piace ristora i nostri travagli, la diritta ragione anche per se sola ce lo insegna, e molto più ce lo fa comprendere, ove ajutata sia e avvalorata dalla Fede: Che piena ella è la S. Scrittura di tai documenti, e di tali esempj. Allegratevi pur nel Sig., ed esultate anime giuste, e lieti andatevene e fieri di vostra sorte voi tutti, che diritto avete il cuore; disse in un altro suo Salmo il testè

so-

lodato Reale Profeta. Laetamini in Dño, et exultate justi; et gloriamini oẽs recti corde.
L'aver poi il cuor diritto vuol dire, come osserva qui Santo Agostino, l'averlo tale, che
non resista alla volontà del Sig.re Che tra il diritto e il distorto cuore altra essenzial differen=
za ei non rileva, se non quella, che risulta dall'esser quindi docile, ed arrendevole, quindi o=
stinato e resistente. Che però quell'uomo, dic'egli, il quale checche gli accada di soffri=
re fuor del suo volere, le afflizioni, le amarezze, i travagli, le mortificazioni, gli avvili=
menti, non ad altro attribuisce, fuorchè alla giusta e provida volontà del Sig.re; questo è
quegli, che ha il cuor diritto. Dove di cuor perverso e distorto son eglino coloro, i quali
di tutti i guai, che soffrono, credendosi d'essere a torto aggravati; di tutti empiamente ac=
cagionano l'ingiustizia, ch'esser non può, ma pur voglion'essi supporre in Dio; o se a tan=
ta miscredenza non giungono di attribuire a Dio ingiustizia, lui tolgon però la rettitudi=
ne di quella infinita providenza, con la quale egli ordina e dirizza tutte le cose al da
se voluto fine santissimo.

XIV Se dunque amiamo noi, e speriamo d'essere di cuor diritto, mettiamoci in istato di poter dire
all'occasione di qualunque o vantaggioso o sfavorevole successo: Iddio lo mi ha dato; Iddio me
l'ha tolto, èmmi intervenuto quel, che a lui è stato in grado, ne sia benedetto il suo nome:
Dñus dedit, Dñus abstulit; sicut Dño placuit, ita factum est: Sit nomen Dñi benedictum. E
ciò, come diceva, per noi si faccia egualmente nella notte della tribolazione, che nel giorno della
pro=

prosperità; giacchè l'uno e l'altro è fatto dallo stesso Sig.re per nostro bene. *Tuus est dies, et tua est nox.* Ps. 73. Che se noi ereditammo la colpa de' nostri primi Padri, è ben egli di dovere, che ci proponiamo anche l'esempio della lor rettitudine, così nella pazienza, con cui sostennero l'amara perdita del loro buon Abele, come nella riconoscenza e gratitudine, ond' essi si fecero un preciso dovere di tornare in Dio quel, che da Dio tenevano di aver ricevuto, cioè il ristoramento, e la consolazion loro nel nuovo acquisto, che sua mercè avean fatto di Seth. E a maggiormente confortarcene varran pochi versi, che a compimento di questo suggetto, e insieme dell'odierna lezione io vi ricorderò qui di quell'ammirabil cantico della S. Madre di Samuele, Anna, quanto altra mai, in prima afflitta, e poi consolata. Sentite dunque, come divotamente

" ella si esprime e sopra le sue passate gramezze, e sopra il suo nuovo conforto. Il mio cuore, di'
" ella, esulta nel Sig.re, e nel mio Dio cresce e s'alza la gloria mia. No, che de' altri santi, come il Sig.re,
" ne v'ha, che sia forte, com'è il nostro Dio. Dio egli è il Sig.re sapientissimo, e a lui tutti si fan pre-
" senti, e tutti ai voler suoi son disposti i nostri pensieri. Il Sig.re è quegli, che ci mortifica, e ci
" ravviva, il Sig.re che ci abbassa, e ci rileva: Il Sig.re, che ci fa poveri, e ci fa ricchi, che ci umilia,
" e ci innalza; perchè al fin si sappia, che suoi sono i cardini della terra, su cui egli piantò
" il mondo, e il regge a suo piacimento, e il governa da un capo all'altro, unico sovran
" Padrone. *Domini enim sunt cardines terrae, et posuit super eos orbem.*

Lezione II sopra il Cap. 5 della Genesi

Et facti s. dies Ada postqua genuit Seth, octingenti anni, genuitq; Filios et Filias. Et factu est oẽ tempus qd vixit Ada anni nongenti triginta, et mortuus est.

I Nel precedente versetto giusta la lezione della nostra Volgata, Mosè ci raccontò che Adamo all'età di centrent'anni generò Seth; e nè due seguenti versetti, che ora abbiamo letti, ci narra, che appresso egli visse altri ottocent'anni, dopo il qual corso di tempo, giunto essendo ai novecentrent'anni, morì – Et factu ẽ oẽ tempus qd vixit Ada, anni nongenti triginta, et mortuus est. Siccome però vi accennai nella passata lezione, corre una grande diversità tra il testo latino della Volgata, e il Greco dè 70 intorno alla cronologia, con cui Mosè fissa il tempo della vita di Adamo prima e dopo della generazione di Seth. Imperciochè dove nella Volgata si legge, che Adamo di centrent'anni generò Seth, presso i 70 è scritto dugento e trenta; e dove poi la Volgata conta ottocent'anni di vita ad esso Adamo dopo la nascita di Seth, i 70 non gliene danno più di settecento. Con simil divario s'incontra frà l'uno e l'altro di questi nelle vite di altri cinque sussequenti Patriarchi antediluviani, Seth, Enos, Cainan, Malaleel, Enoch, divario, che seco porta una assai grande differenza di tempo, non già per quel che sia della intera vita di Adamo, e dè nominati Patriarchi, ma sibbene

p. quel che riguarda la misura e il conto degli anni di quella prima età del mondo dalla Creazione sino al Diluvio. Perocchè sec.do il computo della Volgata, da Adamo sino al Diluvio n̄ si rilevano più che mille secencinquantasei anni; e sec.do quel dè 70, vengono essi a crescere n̄ meno di secento. E quindi n'è sorta una quistion assi grave, che si è meritata la più attenta disamina da quasi tutti gli Espositori, e Cronichisti, e che io pure m'ingegnerò di trattar a dovere in un altra lezione; adoperandomi intanto questa sera a stabilire ciò che a quella necessariamente vuolsi premettere, cioè la vera misura degli anni della vita di què primi uomini, che da Mosè ci vien descritta pressochè millenaria. Dopo di che io cercherò di dirvi intorno alle cose di Adamo dalla nascita di Seth sino a che egli visse, quello, che di mezzo al silenzio di Mosè può dirsi probabilm.te; e in terzo ed ultimo luogo vedremo, quel che sia da credersi della sepoltura di Adamo, e della eterna salute di lui, e di Eva. Incominciamo.

II E primieram.te a ben accertare la giusta misura degli anni dè primi Padri, egli è d'uopo che noi osserviamo le varie diversissime maniere d'anni, che furono in uso presso le genti. Alcune, al riferir di Plinio il giovane, contavano un anno p. ogni state, e un altro p. ogni verno: Altre lo avevano in conto ad ognuna delle quattro stagioni, p. modo che ogni tre mesi esse ricominciavano l'anno; e più anticam.te pres=

presso gli Egizzani, come ce lo ricorda anche Varrone, fù costume di misurar gli anni dal giro, che vien facendo la Luna nel breve spazio di trenta, ò compiuti giorni, e perciò cotesti furon detti anni lunarj, a differenza dè nostri, che solari s'appellano, perchè misuransi dal corso e passaggio che fà il sole in dodici mesi p. altrettanti segni del Zodiaco. Quindi poi fù, che lo stesso Varrone, come osservò Lattanzio, essendo consapevole di ciò, che intorno i moltissimi anni di vita dè primi uomini era stato divulgato dalle sacre Carte, e quinci venuto a notizia di tutti; e d'una parte rigettando egli naturalm.te impossibile, che gli uomini fosser giammai vissuti presso a mille anni; e dall'altra volendo pur nò di tacciar d'impostura il nostro Storico, si studiò di stabilire, e di far credere, cotali anni nò essere altrimenti stati simili ai nostri, cioè anni solari di dodici mesi; ma sì a quegli degli antichi Egizj, cioè anni lunarj, cosicchè nò fosser più che i mesi nostri; e a un tal ragguaglio la vita stessa di Matusalemme, che da Mosè dicesi vissuto più di ogni altro, fino a novecensessanta nove anni, appena verrebbe a pareggiare una delle nostre ordinarie vecchiaje, e perciò nulla avrebbe ella di maraviglioso, nè che d'incredibile. Così Varrone, così Plinio, e così altri degli antichi Scrittori profani, i quali con esso Plinio pensarono, di poter francamente attribuire all'ignoranza dè tempi la volgar credenza della lunghissima vita degli uomini della prima età del mondo.

III Ma che direte voi all'udire, che alcuni eziandio de' nostri volendo allo stesso modo conciliare la Storia Mosaica cogli esperimenti, e coll'idee de' tempi posteriori, poco men che addottarono i sentimenti di Varrone e di Plinio. Costoro, dice S.to Agostino, al dodicesimo del quintodecimo Libro della Città di Dio, nè già con intendimento di screditare, ma sì anzi di sostenere, e di render più facilmente credibile la testimonianza delle nostre Sante Scritture, là, dove Mosè ci riporta i molti anni, che vissero i primi Padri, si persuasero di far bene con persuader se stessi, e di usar prudenza adoperandosi di far credere altrui, che gli anni da Mosè computati inanzi al Diluvio, fossero anni non lunari, come quei degli antichi Egiziani, almeno nè più lunghi di 36 giorni per uno; talmente che a far dieci anni interi di quei, che novera Mosè, nè vi stasse più che uno de' nostri, e conseguentemente dieci de' nostri venissero in conto di giorni ad uguagliar cento anni di quelli. Che però, dicevano eglino, quando si legge, o sentesi a dire, che taluno sia vissuto novecent'anni, si dè intendere, che il viver di lui sia stato di novanta de' nostri anni composti di dodici mesi tricenarj, cioè di 30 giorni per mese. E così per cagion d'esempio i novecentrent'anni, che la Scrittura assegna ad Adamo, s'hanno al dir di loro, a noverare per soli novanta tre de' nostri, in capo ai quali, come ognun de' vecchioni di questi tempi, e sia morto; giacchè dividendosi per essi, come si è detto, un anno di nostri in ben dieci parti, e contandosi queste stesse per altrettanti anni, la lunghissima

età

ti del Padre di tutto il mondo Adamo, a questo, in tal rispetto, brevissimo corso d'anni forz'è, che si restringa.

IV Ma noi colla comune dei SS. PP. e degl'Interpreti vedrem di leggieri, l'asserzione, che gli anni da Mosè ascritti alla vita di Adamo, e a quelle de' successivi Patriarchi antediluviani, siano stati anni lunari, o poco più che lunari, cioè di sole 36 giorni per ciaschedun anno, e non anzi anni solari simili ai nostri, essere un'asserzione falsa manifestamente.

V E già il primo assurdo massimo, che naturalmente viene a scoprirsi nella proposta asserzione, si è, che ammettendosi nella Storia Mosaica una tal foggia di anni, che dieci di essi appena bastassero a formarne uno de' nostri, seguirebbe, che Cainan quarto da Adamo fosse divenuto padre di Malaleele appena compiuti sette anni de' nostri, giacchè Mosè dice, che il generò di settanta; anzi prima ancor di sett'anni Malaleele stesso, e poi Enoco, ai quali lo stesso Mosè non dà più di sessantacinque anni di vita, allorchè generarono, questi Matusalemme, e quegli Jaredo. Ma qual uomo puol essere mai naturalmente idoneo a generare di sei, o di sett'anni, dimanda qui S. Agostino: Quis generat homo septennis, si tunc anni septuaginta nuncupabantur, qui septem fuerunt? Ma taluno potrebbe rispondere, questo argomento procedere benissimo colla lezione latina della Volgata, che appunto è quella, che dà settant'anni di vita a Cainan, e sessantacinque a Malaleele, e altrettanti ad Enoco, allorchè essi generarono i figliuoli ivi nominati, ma non così però colla greca Version de' 70, che ad ognun di loro ne ascrive cento di più. Così dunque se Cainan

fu da

da Mosè fù scritto padre di Malaleele, nò già di settanta, come porta la volgata, ma sì di ce-
frattanto, siccome rilevano i 70, e espressamte scritti furono di censessantacinque Ma-
laleele ed Enocco; tutti e trè dunque volendosi anche ridurre que' loro anni alla mi-
sura dè nostri, cioè a dieci per uno, erano ormai giunti all'età di sedici e diciasette anni
di questi, e perciò ad una età naturalmte capace a generare. Ma di questa disparità Cro-
nologica tra il greco testo dè 70, e il latino della volgata, io mi son già riservato a dirn
un'altra volta. Intanto seguitisi per altra via l'argomento della giusta misura degli anni
Mosaici innanzi al Diluvio.

VI Una 2da pruova, che invincibilmte dimostra, gli anni da Mosè noverati nella vita di A-
damo e dè successori Patriarchi sino a Noè, dovesse precisamte vendere per anni solari di dodi-
ci mesi almen tricenarj, cioè di 30 giorni per mese, si desume dalla storia del Diluvio, che
nella misura del tempo è uguale in ambedue le versioni greca e latina. Scrive dun-
que Mosè, che il Diluvio cominciò nel dì decimo settimo del 2do mese dell'anno secen-
tesimo della vita di Noè: che in seguito piovvè dirottissimamte 40 dì, e 40 notti
continue. Che le acque del Diluvio allagarono tutta la terra per cencinquanta
giorni. Che dopo tal tempo le acque cominciarono a dar giù in guisa, che il dì 17
del settimo mese l'arca di Noè potè finalmte posarsi sopra le montagne di Ar-
menia: Che frattanto le acque movevansi, e calavano sino al decimo mese: che
il

il primo dì del decimo mese di fatto le cime delle montagne comparvero fuori dell'acque: e finalmte dopo di avere in parte espresso, e in parte accennato un altro intervallo di tempo, Mosè ci avvisa, che il primo giorno del primo mese del secentesimo primo anno della vita di Noè, le acque del Diluvio si trovarono sgombrate dalla superficie della terra, per modo, che nel dì ventesimo settimo di questo anno secentesimo primo, la terra stessa si fè vedere interamte asciutta, e Noè ebbe da Dio il comando di sortir fuori dall'Arca con tutta la sua famiglia, e con tutti gli animali, che là entro s'erano ritrovati. Fin qui Mosè.

VII Ora dopo una tanto esatta e tanto chiara divisione e computo di giorni, e di mesi, che concorsero a formare l'anno del Diluvio, che fu il secentesimo della vita di Noè, chi sia di voi, che per lo meno non si rida, anzi si beffi dell'opinion di coloro, i quali vorrebbero darci ad intendere, che Mosè nella vita di Noè stesso, e in quelle degli altri Patriarchi, che furono prima di lui ascendendo fino ad Adamo, abbia usata una forma di anni o lunari, o poco più che lunari, cioè ristretti al brieve giro di soli 365 giorni per ciascheduno, e non anzi di anni solari simili ai nostri, e formati di altrettanti giorni, e mesi, quanti ne vagliono a costituire i nostri! Udiste voi pure menzionati in esso anno i mesi fino al decimo, e di questi stessi mesi si anche i giorni fino al ventesimo settimo, e se voi ben computaste, fino anche ai trenta. Imperciocchè avendo premesso Mosè, che il detto anno

se

secentesimo di Noè addì diciasette del 2do mese, cominciò il diluvio, e che le acque inondarono la terra p cento e cinquanta giorni, e soggiunse, che le acque stesse dopo questo tempo venero poco a poco a calare, p modo, che nel dì 27 del settimo mese l'arca si riposò sopra le montagne dell'armenia. Ma dal 2do al settimo ognun tostamte raccoglie l'intervallo di cinque mesi; e se un tal intervallo definito p giorni non fu minore di cencinquanta, egli ci viene in ragion di giusto computo a manifestare, cotesti cinque mesi essere stati di 30 giorni p uno, che appunto il 30 replicato cinque volte fa cento e cinquanta.

VIII Fin qui dunque voi avete nell'anno Mosaico i mesi tricenarj, e i mesi stessi fino a dieci, gli altri due mesi poi, che ancora restano a rendere l'anno stesso compiuto e simile al nostro comune di 12 mesi, facilmte vi si raccolgono parte dai giorni, che da Mosè espressamte si annoverano dal decimo mese del secentesimo anno di Noè fino al primo giorno del primo mese del secentesimo primo, e parte da quelli, ch'ei non enunzia, ma che però ci dà motivo di sottintendere. Il che sendo chiarissimo, non è neppur a metter in dubbio, che qual si fu l'anno del diluvio, della stessa misura non siano essi stati quelli eziandio, che Mosè ebbe in uso di contare prima e dopo il diluvio; cioè a dire anni eguali ai nostri, salvo che fosse in non uso l'ultima astronomica differenza, che poco monta nell'uso volgare. E così ciascuno de' secent'anni, che Noè visse fino al dilu-

vio

rio, fù dello stesso misura e durata, che abbiam osservato, espressi da Mosè divisata e tenuta nel computo dell'anno stesso del diluvio, siccome il furono altresì i trecento cinquantacinque, ch'egli ne visse appresso, e che da nessuno può mettersi in dubbio, essere stati della lunghezza dè nostri anni comuni. Che però con tai principj ragionando Sto Agostino conchiude, essere stati così lunghi quegli anni, che visser gli antichi Padri fino a novecento, e più, come il furon dappoi què censessantacinq, che visse Abramo, què cent'ottanta, che appresso potè contare il di lui Figliuolo Isaco, e què presso a cencinquanta, che ad onta dè suoi lunghi travagli menò il buon Figlio Giacobbe; e què cento e venti, che dopo alcune età visse lo stesso sacro Storico Mosè; e finalmte come il sono quei settanta, quegli ottanta, o poco più, che arrivano a vivere gli uomini di oggidì; dei quali fù detto dal Salmista, che quanto p non vi puol esser di più, altro p ordinario nò è, che travaglio e dolore et amplius eorum labor et dolor. ps. 89.

IX Ma di cotesto così lungo vivere degli antichi Patriarchi, sene ridono tutti coloro, i quali nò voglion credere, se nò ciò che veggono p esperienza, e che sia stato l'uso dè tempi loro, anzi portan essi in contrario nò pure la presente condizion della corta vita dell'uomo, ma inoltre certa notomica operazione sul cuore umano, fatta già dagli antichi Egizj, e riferita così da Censorino, come da Plinio, la quale

le ci fa comprendere una specie d'impossibilità, che gli uomini siano giammai vis-suti sì lungamte, sino a contare presso mille anni di età. Imperciocchè, [secondo] il loro avviso, il cuor umano vien crescendo di peso a due dramme ogni anno dal primo nascere sino ai cinquanta. Dai cinquanta in giù poi va esso perdendo altrettanto; di maniera che si vien quindi facilmte ad intendere, perchè non si possa vivere gran fatto oltre i cent'anni. Che però miglior consiglio sarebbe l'interpretare gli anni Mosaici delle vite degli antichi Patriarchi in guisa, che le loro età non avessero a riuscire oltremodo prodigiose; anzichè volendoli pur sostenere di una misura eguale a' nostri, rendere in questa parte quasi incredibile la Sacra Storia. Così que' naturali, e quegli eruditi alla moda, i quali anzi che riverir le cose ammirabili della Santa Scrittura, tutte le vorrebbon ridurre all'uso, e al corso comune di quelle, che sperimentiamo.

X Non così però noi, che facciam professione, e ci preggiam di credere semplicemte tutto ciò, che per divina ispirazione fu scritto ne' Libri Santi, sia pur quanto si voglia o maraviglioso, o disusato. E volendo proseguir l'argomento, la cagion vera sì della lunghissima vita degli uomini nella prima età del mondo sino al diluvio, e nella età sino ad Abramo; come della vita stessa dappoi accorciata e ridotta a quei brevi termini, in cui or la veggiamo, si cercherà da noi in un altra lezione, e

Co=

potremo eziandio accertarla, senza bisogno di altre astronomiche sperienze. Per ora dovendo rispondere alla obiezione della da noi non isperimentata, anzi da tanti secoli disusata lunghezza di vita, mi basterà dirvi con S.to Agostino, che nella lunga serie degli anni di nessun uomo vissuto in què primi tempi non potrà aver oggidì l'appoggio di alcuna sperienza; non però abbiam noi punto a scostarci dalla autorità di questa storia, cui di cui fatti e particolarità in essa narrateci con tanto maggior imprudenza ci faremmo a titubare, quanto più chiaramente veggiamo adempiersi le cose per essa predette, e annunciate. Per altro lo stesso Plinio ne confessò, che ci avea ancora a suoi tempi qualche Paese, in cui si viveva i dugent'anni. Onde se al dir d'esso Plinio vi ha pur regione, a noi sconosciuta, tra cui abbia tuttora luogo una lunghezza di vita del doppio maggiore della nostra, e si questa stessa senza sperienza si creda, perchè non abbiam noi a credere, esservi stati eziandio dei tempi, da noi e dalla sperienza nostra lontani, i quali abbian goduto di un tal privilegio? Sarà egli dunque credibile, essere in qualche luogo di questo mondo ciò, che qui non c'è, e sarà da non credersi, che una qualche cosa ci sia stata in qualche tempo, che or non è più? *An vero credibile est, alicubi esse, quod hic non est; et incredibile est aliquando fuisse, quod nunc non est?* Così conchiude S.to Agostino.

XI Così ormai dunque ogni pretesto d'interpretare gli anni degli antichi Patriar-

chi

che di una misura differente, e di tanto più corta dè nostri, sul motivo, di rendere quanto men prodigiosa, altrettanto più credibile la Divina Storia della disputata diuturnità della lor vita. Cotesto, tornerò io a dire con esso S.to Agostino, il di cui avviso vale a maraviglia sì per lo presente, che per altri fatti mirabili della S.a Scrittura, cotesto, dissi, è un grand'inganno e un error perniciosissimo, che sul fondamento di una falsa congettura mostra di voler qui stabilire la fede delle nostre S.te Scritture, per farsi strada a distruggerla in un altro luogo. Removeatur hic error, qui conjectura falsa vult adstruere Scripturarum nostrarum fidem, et alibi destruat. Ritorniamo al Testo.

XII Et facti sunt dies Adae postquam genuit Seth, octingenti anni, genuitque filios, et filias. Adamo, dice Mosè, dopo di aver generato Seth, visse altri ottocent'anni; ma delle gesta di lui per così lungo tratto di tempo, egli non ne fa motto; e solamente, come si disse, ci accenna, ch'ei generò altri figliuoli, e figliuole, dè quali però non ci ha scritto il numero, nè tampoco il nome. Ciò però non ostante Filone, e dopo di lui S. Epifanio, sulla scorta di alcune tradizioni o degli Arabi, o degli Ebrei, han creduto di poter in questa parte supplire al silenzio di Mosè, e di riportarne e i nomi e il novero degl'indicati figliuoli e figliuole nati ad Adamo dopo di Seth. Ma niente di più incerto di quanto avvanzaron eglino su questo punto. Oltre di ciò gli Ebrei tengon per certo, che Adamo sia stato l'autore così dei caratteri, come della loro maniera di scrivere; e gli Arabi contano, lui aver ricevuto dal Cielo

Gen

ben veri libri, nei quali eran divisate parecchie leggi, parecchie promesse, e profezie. Cose tut-
te, come vedete, inventate per sogno, e spacciate a capriccio; siccome lo fu pur quel libro, che i Gnostici intitolarono *Apocalisse di Adamo*, e che da Papa Gelasio fu meritam.te rigettato tra le Scritture Apocrife. Per altro nessun potrebbe metter in dubbio, che Adamo senza ciò non sia stato pieno di una vasta e profondissima scienza e sapienza. Qual egli pur era primo Sig.re, e Dottor primo e Maestro, e Sacerdote primo di tutti gli uomini, passate quante cose maravigliose avrà operate e insegnate? Perciò finalm.te che riguarda il tenore di vita, che egli menò, di lui si legge, al 10 della Sapienza *Eduxit illum a delicto suo, et dedit illi virtutem continendi omnia*. Dio lo trasse dal suo peccato, e sì gli diede valore di contenere, cioè di dominare ogni cosa. Questo infallibile Divino Elogio, che a lui riferiscono, e di lui spiegano i Padri concordem.te è una prova di ogni eccezione maggiore a dimostrar la vera fortezza ed invincibil costan-
za, ch'egli ebbe nell'adempimento di ogni virtù, che non fu mai più vinta da male alcuno.

XIII *Et factum est omne tempus, quod vixit Adam, anni nongenti triginta, et mortuus est.*

Nel lungo corso di novecentrent'anni di sua vita Adamo giunse a vedere la nona gene-
razione della sua discendenza per la linea di Seth in Lamech Padre di Noè, il quale era mag-
giore di cinquant'anni, quando Adamo morì. E qui S. Ireneo d'una parte riflettendo, che Adamo visse bensì oltre i 900 anni, ma non però giunse a toccare i 1000, dall'altra conside-

rando

rando quel, che dice il Reale Profeta, mille anni innanzi a Dio essere, com'è questo no il giorno, che passò jeri, mille anni ante oculos tuos tamquam dies hesterna, quae praeterivit, penso di poter osservare, essersi in Adamo adempiuta letteralmente la divina denunzia, cioè, ch'ei sarebbe morto in qualunque si fosse giorno medesimo, in cui mangiando del pomo vietato, avesse egli rotto il divino precetto. In quacumque die comederis ex eo, morte morieris.

XIV Che che ne sia di ciò. Corrispondente alla vita ella si fu la morte del buon Adamo, e per compimento di questa prima parte a me resta a dirvi con brevità della di lui sepoltura. E già nella volgata lezione del quartodecimo capo del libro di Giosuè noi dovremmo credere, ch'essa sia stata in Ebron città delle più antiche del mondo ventidue miglia in circa discosta da Gerusalemme, e che dapprima ebbe il nome di Cariath Arbe. Hebron ante vocabatur Cariath Arbe. Adam maximus ibi inter Enacim situs est. Ma io debbo avvertirvi, che nella lezione Ebrea, non che la sepoltura, neppure il nome qui si riscontra di Adamo. Ciò però non ostante S. Girolamo colla prova della tradizione degli Ebrei medesimi in più d'un luogo si dichiara a favore di questa opinione. Ma comunque sia stato della prima sepoltura di Adamo, un gran numero di Padri, tra i quali Origene, S. Epifanio, e S. Ambrogio, e lo stesso S. Girolamo nella pistola decimasettima, che a nome di Paola e di Eustochio egli scrisse a Marcella, tengono e insegnano, che nel Calvario di

Ge=

Gerosolima sia stato riposto il Corpo di Adamo; sia poi o che fin dalla sua morte fosse egli se=
polto in questo luogo, o dopo gran tempo vi fosse trasportato da Hebron. E S. Girolamo va
congietturando, che di là sia venuta la denominazione di Calvario a quel preciso luogo, dove fù
crocifisso G. Xto Sig.r n.ro, perchè ivi fosse sotterrata la calvaria, o sia cranio del primo uomo
Adamo, di maniera che il sangue del 2do Adamo Xto Gesù nel grondar dalla Croce, venisse
a bagnare, e purgar il peccato del primiero comun Padre Adamo, ivi medesimo giacente. Allo
stesso modo la discorre Origene, e dietro lui S. Epifanio, che fù ben egli dicendo, che ivi
fosse sotterrato Adamo, dove aveva ad essere crocifisso Xto Sig.r, affinchè, siccome tutti in
Adamo si morirono, così tutti in Xto venissero ad essere vivificati, e per tal modo in quel
medesimo luogo, che fù detto della calvaria, o sia del Capo, il capo e primo Padre del gene=
re umano, con tutta la sua discendenza trovi la sua risurrezione mercè la risurre=
zion gloriosa del comun Redentore, il quale se ivi per noi patendo morì, ivi pure per noi
di morte trionfando risorse. Collo stesso sentimento sebben con frase diversa, anche S.t Ago=
stino, o chi altri siasi l'autore del Sermone, ch'è il 71 nell'appendice degli agostiniani,
conchiude essere assai verisimile e proprio il credere, che il comune progenitor nostro Ada=
mo ivi appunto fosse sepolto, dove poi s'alzò la Croce, in cui si compiono l'universal Re=
denzione di maniera, che colà fosse alzato il medico, dove si giaceva l'infermo, ed era pur
a proposito, che dove era prostrata l'umana superbia, ivi s'inchinasse la Divina
mi=

misericordia, e che quindi quel sangue prezioso mentre di là grondando veniva anche cor=
poralmente a spargersi sopra il sangue di quell'antico peccatore, venesse altresì a santifi=
carlo e a redimerlo

XV Ma s'è così dunque, è conchiuso ~~altresì~~ anche l'altro punto dell'eterna salute
di Adamo? Certo che sì, e lo vedremo più partitamente nella 2da parte.

Parte Seconda

XVI Che Adamo sia salvo, assai chiaramente ce lo fa intendere il poco fa recitato testo
della Sapienza, in cui, siccome vi dissi, dicesi, che detta Divina Sapienza ebbe cura di lui, e
lo trasse fuori dal suo peccato. _Haec illum, qui primus formatus est a Deo Pater orbis_
terrarum, cum solus esset creatus, custodivit et eduxit illum a delicto suo. Che è quan=
to il dire, che Dio diede ad Adamo la grazia di ravvedersi, di far penitenza del suo pec=
cato, e di conseguire il perdono. E questo fu sempre il sentimento della Chiesa, e se l'in=
felice Taziano con altri Eretici che lo seguirono, ed ebbero il nome di Encratiti osò d'in=
segnare il contrario, i Santi nostri PP. non mancarono di riprenderlo, e di confutarlo, e
tra gli altri S. Ireneo, e piacemi di recarvi, e a voi pure non sarà discaro di udire
in compendio le non men convincenti, che ingegnose ragioni, che trovò egli in pruova
dell'eterna salute di Adamo. Trattandosi, dice, in primo luogo il Santo Dottore, trat=
tandosi di salvar l'uomo, era ben di dovere, che si avesse a salvar quegli, il quale pri=

primiero fu tra tutti creato, e troppo è sarebbe fuor di ragione il dire, che quegli il quale cotanto era stato danneggiato e offeso dal comune nemico, e che fra tutti il pri=miero era però caduto nella di lui schiavitù, non avesse ardito ad essere liberato da lui, che vinse e soggiogò il nemico med.mo, mentre intanto i figliuoli e discendenti ch'egli avesse generati di mezzo alla med.ma schiavitù ne fossero stati liberati e disciolti: e osservate bene, e questo è il 2do pensiero, che il santo adoperò in questo proposito, osservate bene, che Dio stesso fin d'allora che pronunziò la sua sentenza sopra il fallo di Adamo volle farci intendere, che lo voleva punito sì, ma non però senza speranza di mi=sericordia, e di perdono. Imperciocchè egli non fulminò altrimenti alcuna maledizio=ne nè contro di Adamo, ne contro di Eva, ma bensì contro del demonio sotto la figura del serpente. Segno dunque che nè Adamo ne Eva non furon da Dio riprovati, siccome lo è il demonio. Ebbe sì anch'egli ~~l'uomo~~ l'uomo a sentirsi intimare e tantosto ese=guir dovette la condanna della sua prevaricazione nè guai della vita, nella necessità del faticoso lavoro della terra, onde procacciarsi il vitto a forza di stenti e di sudori nella dura inevitabil condizione di doversi alla fine ridurre in quella polvere ond' era stato formato. E così pure la si ebbe la donna in mezzo al multiplicamento de' suoi portati, e fra i gemiti, i pericoli, e i dolori del parto, e nella legge di starsi soggetta e di servire al marito. Sin qui però ma non più oltre, di maniera che così l'uno come l'al=

tro=

tra, nè, quali Creature da Dio maledette, avessero a perire veritabilmente, nè senza pena e gastigo a tirare innanzi, e ad ostinarsi nella lor prevaricazione; che del rimanente tutto il peso della divina eterna maledizione venne a piombare sopra il serpente, che ne l'aveva sedotti. Oltre di che, ed è questo un terzo riflesso di S. Ireneo, torna in grandissima gloria di Gesù Cristo medesimo, che noi crediamo anch'esso Adamo essere stato partecipe della eterna Redenzione di Lui; che altrimenti sembrerebbe, non essersi potuto verificare, ch'egli avesse riportata una compiuta gloriosa vittoria della morte, ne dalla schiavitù di lei non fosse stato liberato quel desso, di cui ella prima di ogni altro aveva preso dominio. E finalmente, e al carattere, e alla figura di quel buon Pastore, ch'è Cristo, e chi non vede, quanto si convenisse, ch'egli e andasse in cerca di quella pecorella, che primiera aveva disertato, dal suo ovile, e trovatala, e in su le proprie spalle riposta, la salvasse? Il perchè, conchiude S. Ireneo, coloro, i quali contradicono l'eterna salute di Adamo, dichiaran sestessi per mentitori, ciechi, ed ignoranti, nè altro vengon eglino con ciò a sortire, fuorchè di pubblicar se medesimi per Eretici ed Apostati della verità; dandosi insieme a conoscere malaugurati partigiani e Avvocati della morte e dell'infernale serpente = semetipsos faciunt Hereticos, et Apostatas veritatis, et advocatos se serpentis et mortis ostendunt =

XVII E pure non vi mancò nè secoli addietro chi risvegliasse l'antico errore di Taziano, e degli Encratiti contro l'eterna salute di Adamo; e Ruperto Abate ne assicura, che al suo tempo=

po=

po d'anni pochi coloro, i quali nol sostenevano, e quel che è più, egli stesso lui si mostrò
favorevole, con dicevare, che nō trovandosi mai in nessun passo delle Scritture Canoniche pur
un cenno della penitenza di Adamo, la di lui salvezza perciò, e da molti si negava liberam.te, e da nessuno nō si sosteneva con bastevole fondam.to Noi però facilm.te scuseremo Ru=
perto, s'ei qui s'ingannò a partito, supponendo, che da niun Testo Canonico apparisca la
penitenza di Adamo, siccome appare il di lui fallo. Imperciocchè a' tempi di Ruperto il li=
bro della Sapienza, in cui, giusta ciò che da principio udiste, la conversione e la emenda
di Adamo, ci vien così chiaram.te indicata, nō era ancora dal giudizio della Chiesa univer=
sale stato riposto, siccome il fu poi, nel ruolo delle Scritture Canoniche. E tanto più a
buona equità ne lo dobbiamo scusare, quanto che egli stesso ricredutosi dell'incauto suo
modo di opinare, conchiuse, nō potersi ormai da alcuno, senza nota di temerità asserire, che
Adamo sia perduto; dacchè ben si sà, tale opinione essere stata un pensamento, e un
capriccio degli Eretici Encratiti, d'allor p capo Taziano.

XVIII Volendo io però conchiuder una volta questo punto, io il farò colla bella dottrina di S.
Agostino, che ci dee sempre servir di regola, come p questa, così p ogni altra Tradizione,
della Chiesa. Che G. Cristo, dic'egli, nella sua Epistola ad Evodio, discendendo dopo la sua mor=
te all'inferno, abbia ivi sciolto dai ceppi di morte cogli altri santi anch'esso il primo
uomo, Padre dell'uman genere Adamo, egli è fermo consentimento della Chiesa, e si
dè'

dè veder per certo, ch'essa non senza ragione abbia adottata questa credenza, qualunque siasi il principio, da cui se l'abbia essa dedotta, e comunque a confermarla non vi avesse espressa testimonianza delle Canoniche Scritture. Che dunque più resta, se non che peccatori che siamo ancora noi, e perciò bisognosi di penitenza, ci proponiamo, secondo l'~~avviso~~ avvertimento di Tertulliano, ad imitar quella, che del suo fallo fece già il primo colpevole, e il primo Padre eziandio di tutta l'umana generazione, e che tuttavia fin dall'alto luogo di salvamento, in cui fu rimesso, non lascia egli di ricordarci. ~

Lezione III sopra lo stesso Cap. V della Genesi.

I Appresso la morte di Adamo segue Mosè nel Capo 5 della sua Genesi a darci conto della di lui discendenza per la linea di Seth sino a Noè, e così pure a divisarci gli anni, che vissero ciascun di què primi Padri. Seth, dic'egli, allorchè fu all'età di centocinque anni, generò Enos, e dopo visse altri ottocento e sette anni, e generò figliuoli e figliuole, e compiuti, ch'ebbe novecento dodici anni di vita, morì. Et mortuus est. Enos nel suo novantesimo anno ebbe Cainan, dopo il cui nascimento visse ottocentoquindici anni, ed ebbe pur altra figliuolanza, e arrivato a novecento cinque anni, morì. Et mortuus est. A Cainan di settant'anni nacque Malaleel, e seguitando egli a vivere altri ottocenquarant'anni, generò figliuoli e figliuole, e giunto a contare novecento dieci anni di vita, si morì. Et mortuus est. Da Malaleel giovane anch'esso di sessanta cinque anni (che in què tempi di tanta lunghezza di vita i sessanta, e i settant'anni erano il primo fior della giovanezza) fu generato Jared, e dopo lui lasciata avendo egli altra prole di maschi e di femmine, morì di ottocento novanta cinque anni. Et mortuus est. Jared poi di censessanta due anni ebbe Enoch; visse egli appresso altri ottocent'anni, generando figliuoli e figliuole, e finalm.te morì di novecensessanta due anni. Et mortuus est. Ma a che tanto ripeterci qui Mosè questo quasi intercalare lugubre verso, Et mortuus est, et mortuus est? Perchè noi in tanto ci avessimo ad invaghire della lunga vita di cotesti primi uomini, quanto a risovvenirci della necessità, in cui siam tutti di dover una volta

me=

morire. Che questo, dico, la frase usata dallo Spirito Santo al quattordecimo dell'Ecclesiastico, questo è il Testamento di questo mondo, cioè questo è il patto, con cui siam nati, questa la nostra Eredità; questa la Legge, che non esentò mai nessuno, ne giammai ne lo esenterà; di dover una volta morire. Testamentum hujus mundi, morte morietur. Del solo Cain Figliuolo, come vedeste, di Jared, non si dice che sia morto, ma che fù trasportato, per dover poi anch'egli un giorno, siccome gli altri tutti, morire. Ma torniam pure al Testo, e colle generazioni degli altri quattro Patriarchi Antediluviani chiudiamo questo nostro presente Ragionamento. Enoch dunque nel sessantacinquesimo anno divenne Padre di Mathusalemme, e ne' trecent'anni appresso di altri Figliuoli e Figliuole, e dopo aver fedelmente servito a Dio, e santamente conversato co' suoi fin a trecento sessantacinque anni, disparve dalla in vista, e Iddio altrove ne lo trasferì. Et non apparuit, quia tulit eum Deus. Mathusala poi di cent'ottantasett'anni ebbe Lamecco, e dopo lui altri Figliuoli e Figliuole; e la vita di Mathusala fù la più lunga di tutti gli altri, perchè arrivò egli a contar fino i novecensessantanove anni, e allora anch'esso finì. Et mortuus est. Lamecco perchè agli anni cento e ottantadue fù pervenuto generò quel Figliuolo, a cui con profetico accorgimento egli diede il nome di Noè, dicendo, questi vedera alleviamento ai continui nostri lavori, e alle nostre dure fatiche in questa aspra e da Dio maledetta Terra. Dietro a Noè Lamecco generò pur altri Figliuoli e Figliuole, e negli anni settecensessantasette terminò la sua

sua vita Et mortuus est. Noè finalm.te, come fù di cinquecent'anni ebbe successivamente tre figliuoli, Sem, Cam, e Jafet. E qui finisce il quinto Capo del Genesi, che parte in questa, parte in un altra Lezione co son per esporvi, se n̄ minutam.te e per ogni suo riguardo, almeno per ciò che havvi di più rilevante. Incominciamo.

II I Personaggi da Adamo sino a Noè nel quinto Capo del Divin Genesi per Mosè successivam.te nominati, si chiamano, come più volte l'udiste, Patriarchi antediluviani. Antediluviani, perchè furono innanzi al diluvio, e Patriarchi per la dignità, e per l'onore ch'essi ebbero d'essere i primi Padri della Famiglia de' Santi, e della Città di Dio; che appunto il nome di Patriarca nella Lingua Greca, da cui egli è nella Latina e nella nostra pur derivato, significa Principe, o sia Capo di famiglia. Il perchè questo stesso doppoi per certa analogia fù dai Padri del vecchio Testamento acconciam.te trasferito a intitolare così presso i Greci, come tra i Latini, que' Vescovi delle prime Chiese, che per essere stati come i Progenitori delle altre quindi poi doppoi discese, come Principi e Capi vennero distintam.te considerati. E quindi è pure, che di così venerabil dinominazione furono considerati degni i Fondatori degli Ordini Religiosi, Benedetto, Francesco, Domenico, e tant'altri, che di sante Famiglie vennero popolando la Chiesa del Signore.

III Ma venendo a Seth, che fù il primo de' Patriarchi antediluviani dopo Adamo, di lui scrisse Mosè, che generò Enos, e ciò fu avanti l'anno, che fù, come già udiste, il centesimo

quin-

quinto della vita di lui. E quindi colgon motivo i Sacri Interpreti di cercare se Enos abbia da noi a credersi primogenito di Seth; e primogeniti pure si debban considerare quegli altri, che di grado in grado Mosè va assegnando per nome a ciascun de' successivi Patriarchi sino a Noè. Alcuni per verità pensarono, la genealogia Mosaica essere di fatto la diritta e perpetua linea de' primogeniti, sul fondamento, che il Sacro Storico prima de' nominati non dice, che alcun di què Padri avesse generati altri figliuoli, siccome disse, che dopo di essi ciascun di loro generò figliuoli e figliuole. Ma la supposizione, che questa sia linea di Primogeniti, è affatto arbitraria, e tanto non ha alcuna buona ragione che la sostenga, che anzi il buon discorso la rende nulla. Perocchè, se Mosè non dice, che Seth per cagion d'esempio prima di Enos avesse generato alcun altro figliuolo, neppur egli dice, che Enos fosse il primogenito di Seth. E poi, come vorremo noi supporre, essere questa linea di Primogeniti, sendo certissimo, che Seth figliuolo di Adamo, da cui la genealogia incomincia, non fu primogenito? Oltre di che, ella è cosa ben difficile a persuadersi, che què primi Padri, in tanto bisogno, che avea il mondo d'essere popolato, differissero di tanti anni a menar moglie, e ad aver figliuoli, cioè a dire di cento cinque Seth, di censessanta Jaredo, di cent'ottantasette Matusala, e quasi di altrettanti Lamecco, e fin di cinquecento Noè. Ma prima de' nominati Mosè non dice, che altri figliuoli avesser eglino. Così è; ma questo silenzio è di cosa al fine ed intendimento suo straniera affatto, ed a lu-

bere. Mentre o prima o dopo che altri nascessero o fosser nati, n'erano degli ascenden-
ti diretti dal Patriarca Noè, di cui solo voleva egli tessere la diritta genealogia, di Pa-
dre in Figlio; che seguitar poi dovevasi sino a Xto, potissimo fine così di Mosè, come di
tutti gli altri a lui posteriori Istorici Sacri e Profeti. Ma l'età, in cui da Mosè dicesi,
aver Seth generato Enos, ci richiama ormai all'esame di quel punto, che tra gl'Inter-
preti e Cronichisti molto si dibatte, ed è intorno al numero degli anni, che trascorsero
dalla creazione del mondo e di Adamo sino al Diluvio.

IV Nasce questa controversia, come altra volta vi accennai, dalla varietà ben nota-
bile delle due più celebri Versioni, Greca e Latina; che furon lavorate sul primo testo
originale Ebreo, quella dagl'Interpreti, che i 70 si appellaro, e questa dall'Autore
detto della Volgata. Imperciocchè la Versione latina fa Seth di cento e cinque anni, allor-
chè egli generò Enos, e la Greca gliene dà cento di più, cioè dugento e cinque; e un ugua-
le accrescimento di cent' anni sopra il numero fissato dalla latina avean pur essi Greci 70
dato altresì nella Version loro ad Adamo, all'occasione di particolarizzarci il tempo dell'
ingeneramento di Seth med.mo, e così pur fecer dappoi con Enos, Cainan, Malaleele, ed
Enocco, nel segnarne l'anno, in cui ciascun d'essi generò il Figliuolo da Mosè nominato;
ma egli è poi d'avvertire, che questi stessi cento anni, che i Greci Interpreti vi aggiunge-
ro alla vita di Adamo, prima che ei dichiarino Padre di Seth, e così pur quelli, che
ag-

appresso vengon giuntando a Seth med.mo, e agli altri quattro sudetti Patriarchi, prima istessam.te, ch'eglino generassero i figliuoli ivi descritti per nome, questi stessi cent'anni, dissi, li detraggon essi da quella somma, che la Volgata ascrive a ciascun di loro dopo la nascita di quegli stessi loro figliuoli. Ora da questa diversa applicazione di anni ne siegue, non già che vengano a crescere gli anni delle rispettive età di Adamo, e di alcuno degli altri cinque testè nominati Padri; ma sì bene, che crescono gli anni dell'età prima del mondo dalla Creazione al Diluvio, e vi crescon non meno di secento.

V E a farmi intendere con chiarezza ancor maggiore vi farò quest'altra osservazione. Secondo la latina Versione volgata, Seth per cagion d'esempio, era di centocinque anni quando generò Enos; dopo di che egli visse ottocento e sette anni, e così tutta la di lui vita, a detto che lo stesso Mosè la rilevò fu di 912 anni. Secondo poi la greca Version de' 70, esso Seth generò Enos allorchè fu giunto all'età di 205 anni; ma dopo egli a detto dei 70 med.mi non visse più che 700 e 7 anni. Dunque la durata della vita di Set ricorre sempre nella stessa somma totale di 912 anni, così a detto la Greca, che a detto la latina versione. E istessam.te pur addiviene nel conto degli anni dell'intera vita di Adamo Padre di Seth, e di quella degli altri quattro Patriarchi dopo di Seth, i quali entrano a formar il suggetto della nostra quistione, e sono, come vi dissi, Enos, Cainan, Malaleele, ed Enocco. Tutto dunque il gran divario che nasce dalla diversa applicazione degli anni stessi prima,

e

e dopo, che Adamo sia stato Padre di Seth, e così gli altri, tutto, dissi, il divario viene a cadere sul computo degli anni della prima età del mondo da Adamo sino al diluvio. Ed eccovi come. Pongasi di bel nuovo a cagion d'esempio, che Seth sia nato, come porta la Volgata l'anno di Adamo, che è pur lo stesso, che quello del mondo, 130, e che la vita di esso Seth per quanto ne scrisse Mosè, ed hassi egualmente in una e nell'altra delle due versioni, Greca e Latina, che la vita, io dissi, di Seth, tutta quanta mai fu, sia stata di 912 anni, e a questi aggiungansi gli altri 130, che avea già scorsi Adamo prima che nascesse Seth, e poi si conti, il conto risulterà certamente non più che di anni 1042. Dunque allorchè morì Seth, correva l'anno del mondo 1042. Da un'altra parte pongasi istessamente, che Seth, giusta la lezione greca de' 70, sia nato l'anno di Adamo e del mondo 230, e che pur sia egli vissuto i già detti 912 anni, volendo sommar questi coi 230, che contava Adamo, allorchè il generò, si rileverà il conto chiaro, che alla morte di Seth correva l'anno del mondo 1142, aggiunto cento di più di quello, a che monta il computo della Volgata. E quindi poi incontrandosi tra la Greca, e la Latina versione questo stesso divario di 100 anni rispettivamente anticipati, o posposti al generamento e alla nascita di altri cinque de' Patriarchi antediluviani Enos, Cainan, Malaleele, Jaredo, e Matusalemme, ne siegue, che ito il computo della Volgata dalla Creazione del mondo fino al diluvio siano trascorsi 1656 anni nè più nè meno; e ito il computo della Versione de' 70 presso di 600 di più; dissi presso, perchè a cagione di alcuna

va

varietà di anni detti, che s'incontra ne' varj antichi Codici di cotesta version de' 70 intorno alla somma degli anni di alcuni di essi Patriarchi antediluviani, spuntano poco più, o poco meno; ma la miglior copia, e la più sincera lezione si è quella, che li rende per due mille dugento e quarantadue.

VI Così esposto lo stato e rilevanza di questo punto di Cronologia, che riguarda la prima età del mondo, e da cui nell'ordine de' tempi dipendono tutte le altre posteriori, mi resterebbe ad entrar nell'esame, e a decidere, a qual più de' due così diversi computi noi dovessimo attenerci, se a quello della Volgata, che dalla creaz.e di Adamo sino al diluvio rileva, siccome s'è dimostrato, 1656 anni; oppure all'altro della Version Greca de' 70, che ne li porta sino a due mille dugento, e quarantadue. Ma come potrò io farmi a contradire in questa parte la lezione de' 70 per sostenere quella della Volgata; o come rifiuterei la Volgata per attenermi a' 70? La Volgata, oltrechè ne' suoi numeri è in tutto conforme all'Originale Ebreo, ognun sa, che per l'approvazion positiva del S. Concilio di Trento gode oggidì la prerogativa di autentica autorità, che la rende interam.te rispettabile sopra ogni altra versione. Ma la Versione altresì de' 70, sebben non ha più quell'uso universale, ch'ebbe ne' primi tempi non pur tra i Greci, ma eziandio fra i Latini SS. PP. della Chiesa, nei computi però, di cui or trattiamo, segue tuttora ad essere sostenuta e adoperata dalla Chiesa med.ma, la quale siccome fin da suoi principj ebbe in costume di registrare i suoi atti colla Cronologia de' 70, così pu=

pure anche dopo di aver canonizato la Volgata, seguita tuttavia ne' suoi annali a va=
lersi del loro computo anzicchè di quello della Volgata; giacchè noi pur veggiamo, che
nel Martirologio Romano, che ogni dì publicamte si legge, e si canta ne' Divini Offizj, a
25 di Dicembre avendosi ogn'anno ad annunziare la nascita del Sigr; così si vien publi=
cato: Nell'anno dalla creazione del mondo allorchè Iddio in principio creò il Cielo e
la terra cinquemille cennovantanove. Dal diluvio 2957, con ciò che segue. Ma
il conto degli anni 5199 dalla Creazne del mondo sino alla natività di G. Cristo non può
mai riuscire coi calcoli della Volgata, i quali innanzi al diluvio non rilevano più di che
1656 anni, e riesce benissimo co' quei de' 70, che ne rilevano 2242.

VII In questo stato di cose, e in tanta difficoltà a ben determinarvisi, è sarebbe da
desiderare, che trovar si potesse il modo di accordare i due testi; ma lo stesso P. Cal=
met, che ne' suoi Commentarj sopra questo Capo 5 del Genesi osservò, la convenevolez=
za della cosa, non vide poi la maniera di potervela eseguire. Il P. Riccioli si mise all'im=
presa, e produsse alcuni modi della ricercata conciliazione; ma come notò il P. Nico=
lai nella quarta delle sue dissertazioni proemiali, le ipotesi del Riccioli lasciar sem=
pre una notabile differenza di calcolo, nè, come sarìa pur necessario, fa egli vedere,
che non ostante la stessa misura dell'anno nelle due diverse Lezioni, il mondo non sia
stato più antico secdo i 70 di quel che lo sia secdo il Testo originale Ebreo, a cui la
Vol=

Versione Volgata giustamte risponde. Un simile tentativo si vide pur intrapreso in una dissertazione, e in una lettera anonime, inserite nelle memorie di Trevoux p l'anno 1743; in cui l'autore pretende di dimostrare, che la Cronologia del Testo Ebreo, e conseguentemte della Volgata, sia solo in apparenza diversa da quella de' 70, e che realmte esse s'accordano; cioè che tanto vaglia il dire dal Testo Ebraico, e quindi dalla Volgata, anni 1656 avanti il Diluvio, quanto il dirsi da' 70, anni 2242, oppure come pretendesi, che più correttamte dovrebbe esser letto 2262. E in questa dissertazione, ad avviso del P. Nicolai, si scioglie il gruppo della difficoltà, e si accordan le due Versioni. Ma se anch'io ho qui a dire ciò che ne sento, con buona grazia sì dell'autore della dissertazione, come della lettera, e sì del P. Nicolai, dirò, che non si ottiene p modo alcuno l'intento; Imperciocchè tutto il sistema della dissertaz.ne e della lettera va a parare a questo, che la Cronologia antediluviana de' 70 nō debba riguardarsi p Cronologia del mondo, come riguardar si dee quella del Testo Ebraico, e della volgata; e se quella a Cronologia del mondo voglia ridursi, tanto sia vero nell'Ebraica lezione, quanto ne' 70, che dal primo anno della Creaz.ne di Adamo al Diluvio sono passati anni 1656, e nō più. Ma come potrebbe mai reggere un tal sistema a fronte del comun sentimento de' Padri Greci e Latini, i quali risguardarono gli anni dai 70 computati

innanzi al diluvio per vari anni e reali di quella prima età del mondo? Come a fronte dell'odierno sentimento della Chiesa, che ne' suoi fasti segue tuttavia a regolare i suoi calcoli dalla Creazione del mondo alla natività di G. Cristo cogl'interi numeri de' 70? Come finalmente a fronte del giudizio, che lo stesso P. Nicolai formò sopra le ipotesi del P. Riccioli, e che novitamente ci rifiutò appunto, perchè dependentemente da esse il mondo posta la stessa misura dell'anno nelle due diverse lezioni, non comparirebbe più antico sec.do i 70, che sec.do il Testo Ebraico, e il latino della Volgata, val a dire, che tanto sia realmente il conto di 1656 anni dell'Ebreo, e della Volgata, quanto è quello di 2242 de' 70, che è ciò, a che, per relazione dello stesso P. Nicolai, si riduce tutto il sistema della dissertaz.e, e della lettera anonima delle memorie di Trevoux.

[III] Qual però sarà la via ad uscire una volta da sì intralciata questione? Non altra certamente, che quella di lasciar ad ognuno la libertà di tenersi a quella parte, che più li piacerà, o della Volgata, o de' 70; libertà, che ci vien data dalla Chiesa medesima, la quale mentre approva per autentica la sua Volgata, non lascia però di valersi ne' suoi computi dai numeri de' 70, e mentre si vale di questi, non vien per nulla a derogare all'autorità di quella. Perciocchè non appartenendo questo punto di Cronologia nè alle regole della Fede, nè a quelle de' Costumi, la Chiesa non intese mai, nè intende di deciderlo col suo giudizio infallibile, ed è contenta, che in questa parte ciascheduno pensi a suo arbitrio

ed

tà che, o si condanni egli l'antico da lei usato computo de' 70, seguir volendo la Volgata o volendosi attener anzi ai 70 si calunnij il di lei giudizio nella approvazione della Volgata. E così resti finalmte conchiusa questa gravissima controversia, la quale ha occupati, e tuttavia occupa gli studj di tutti gl'Interpreti e Cronichisti.

IX Altrecchè più interessante per l'umanità fia egli venir esaminando nel restante della lezione le cagioni della maravigliosa durata della vita pressocchè millenaria di què primi Padri. Il Rabino Majemonide dietro il suo Giuseppe ha voluto, che un così lungo vivere sia stato un privilegio personale de' Patriarchi, di cui parla Mosè, e che sia da riputarsi qual frutto della lor temperanza, e qual primiera ricompensa della loro pietà. Ma non è alcun fondamento di dire, che allora non vivessero altrettanto anche gli Empj, e se questa fosse stata una grazia da Dio agli uomini più religiosi conceduta, ma sì ragguardevole, che Mosè certamte ci avrebbe fatti avvertiti di una così notabile differenza. Venendo però alle cagioni produttive di tanta durabilità di vita, molte, e assai varie sono intorno a ciò le opinioni così de' Fisici, che degl'Interpreti. Alcuni osservando d'una parte, che la buona complessione, e la natural robustezza del corpo molto conferisce anche adesso alla lunghezza del vivere e dall'altro considerando, che nel principio del mondo, cioè nel primo integro vigor della natura, prima che fosse indebolito da tante malattie, senza dubbio gli uomi-

ni

nascessero più complessi e più robusti; a questo principio parve loro, di poter fonda=
tamente ~~dover~~ attribuire la lunghezza della vita de' primi uomini. Altri poi fu=
ron d'avviso, che la sobrietà degli uomini stessi, e l'eccellenza insieme e la bontà
de' loro alimenti, e la particolar virtù dell'erbe e delle piante nella vegeta e prima
del Diluvio pura terra, più che altro conferisse a mantenerli in vita sì lunga=
mente; e altri vi aggiungono la scienza di Adamo, il quale perfettam.te conosceva
le naturali facoltà e virtù de' vegetabili, e delle altre cose, onde sceglier sapeva
le utili alla conservazione della vita, ed evitar le contrarie: scienza, ch'egli sicura=
m.te insegnò a suoi figliuoli e nipoti. Ricorron altri a cercar questa cagione di co=
sì disusata diuturnità di vita nella maggior purità e salubrità d'aria che correva
avanti il diluvio, e nella vegliata costante uniformità ed uguaglianza delle stagioni e
de' tempi di allora, ch'essi figuransi come una continua primavera senza alcuna varie=
tà e alterazione, cioè senza caldo, e senza freddo, e senza veruna esterna impression vio=
lenta, la quale alterar potesse, come succede in presente, il temperamento del corpo
umano, e ch'è cagione di una innumerabile moltitudine di accidenti e d'infermi=
tà, che abbracciano i nostri giorni. Altri finalm.te supponendo, che la terra dal rove=
sciamento delle acque del Diluvio commossa e sbilanciata venisse a perdere quella
situazione, che avea prima parallela al sole, e quindi ad avere una positura obliqua,

ove

argomentano, che dopo il diluvio gli uomini furon trapiantati quasi in un altro mondo, e che ad essi avvenne quel che avviene ad eccellenti Piante, che dal loro natio terreno son trasportate in una terra men buona, e sotto un clima men favorevole. Queste piante van degenerando continuamente finchè arrivano ad un grado di mediocrità, che conviene al nuovo sito, dove son poste; in tal grado si fermano senza più alterarsi. Lo stesso, come conchiude il ~~Shuckfor~~ Shuckford autore di questo sistema, e come conchiudon gli altri, che 'l seguitano, lo stesso ha a dirsi dell'uomo; posto nella primitiva terra, e sotto il primo salubre Cielo, viveva quasi senza misura. Nella sta terra dopo il diluvio, e sotto il nuovo clima a poco a poco degenerando, la sua vita venne ad essere assai più breve, e quindi a fissarsi a quel termine, che a tal terra, e a tal clima si conveniva. E come tal terra e tal clima durano ancora, così noi non soffriamo nuova diminuzione e alterazione nella quantità del vivere d'oggidì.

X Queste, senza che io più mi distenda, son le più rinomate naturali cagioni a spiegare il prodigio della lunghissima vita degli uomini nella prima età del mondo. Ma a ben considerarle, nè a una per una, nè eziandio insieme unite sono bastanti a renderne ben persuasi, perocchè o dipendono da supposizioni arbitrarie, siccome è quella, che all'occasion del diluvio si travogliesse il sistema della terra, e quin-

di

o arbitrarie pur sono a dirsi le conseguenze, che di là si derivano, o se pur sono proprie e reali, nō sono però da tanto, che bastino a indurre quella lunghezza di vita, di che trattiamo. Imperciocchè, nō si negherà nò, che nel gran precipizio del diluvio, e in quella nepolenza di acque, l'aria nō perdesse alquanto della sua perfezione, e nō fosse snervata l'efficacia de' terrestri frutti; ma chi potrebbe provare, che col corso di tanto tempo dopo il diluvio, e l'aria nō siasi mai purgata da quella infezione, e istessamte la terra nō abbia ricuperato quel primiero suo vigore, che le restò dietro alla maledizione, ch'essa ebbe da Dio subito dopo il peccato di Adamo. Oltrechè, lo stemperamento dell'aria, e della terra, conven dir certamte, che subito dopo il diluvio fosse maggiore, che sia stato in alcun altro tempo posteriore; e pur sappiamo, che Noè, il quale era vissuto 600 anni prima del Diluvio, appresso ne visse altri 350, e 600 Sem di lui figliuolo, 438 Arfaxad figliuolo di Sem, o il nepote Sale 433, e il pronipote Heber 464.

XI Che resta dunque? Resta una precisa necessità di ricorrere con Teodoreto, e con altri Padri, e con tutti quasi i nostri Interpreti, resta, dissi, di ricorrere, come a potissima cagione, alla singolar providenza di Dio, che costituì così lunghi termini di vita agli uomini, e nel primo mondo avanti il diluvio, e dopo ancora per qualche tempo, acciocchè si moltiplicasse convenevolmte il genere umano, e si popolasse la Terra, e molti uomini lungamte vivendo avessero il bisognevol tempo per inventare, e condurre a qualche

ou=

vanzamento le arti e le scienze necessarie alla vita umana; e i Padri meglio potessero educare e istruire i figliuoli, in cui mancava l'esperienza maestra di assaissime cose. Che Iddio finalmente è quel desso, il quale, siccome siamo avvertiti in Bibbia, e ne' Salmi, in ogni tempo stabilì i termini della vita degli uomini, che misurò tutti i giorni loro, ed a cui piacque in ultimo di ridurre la vita nostra su questa terra fra i brevi termini di 70, o di 80 anni, e se pur sia qualche cosa di più, d'ordinario non sarà, che travaglio, e dolore. Constituisti terminos ejus, qui praeteriri non poterunt. Job. 14. Ecce mensurabiles posuisti dies meos. Ps. 38. Dies annorum nostrorum in ipsis septuaginta anni. Si autem in potentatibus octoginta anni; et amplius eorum labor et dolor. Ps. 89.

Seconda Parte

XII Qualunque sia stata la cagione del lungo vivere degli uomini nelle due prime età del mondo, bella cosa, dirà più d'uno intra se, bella cosa, se 800, se presso che 1000 anni da vivere anche a noi fossero dati! Ma pur di ciascun di noi direbbesi nè più nè meno, et mortuus est, come di Adamo dopo 930 anni fu detto et mortuus est, come di Jared dopo 962 et mortuus est, come di Matusalemme dopo 969, et mortuus est; e allora saremmo anche noi come di presente son essi, cioè, come se mai ci fossimo stati. Per altro la troppo brama di vivere lungamente su questa terra, è, dice S. Cipriano, un argomento manifesto di un troppo attaccamento alle cose di questo mondo. Qui in mundo vult

diu

diu remanere, quem mundus oblectat.

III Ma io penso di non poter dare un miglior fine a questa lezione, e a questo argomento, che col recarvi i brevi, ma forti e penetranti riflessi, che intorno alla vita e alla morte ci somministra quel santo uomo Tommaso da Kempis nel suo primo libro dell'imitazione di Cristo al Capo ventesimo terzo, che è del pensiero della morte. Per questo adunque che la vita nostra è ridotta a sì brevi termini, e così incerti, per questo, dic'egli, noi dovremmo pensare, che abbiamo a finirla assai presto. Oggi siamo quel che siamo, e domane non saremo più. Ma oh cecità, oh stupidezza, oh induramento del cuor nostro! Anzichè sollecitamente applicarci al pensier della morte, e a ciò che verrà dopo di questa vita, noi stiamo sempre attenti e sempre occupati in far disegni di questo mondo. Ma perchè non ci regoliamo noi in ogni nostra azione ed affetto, come se avessimo a morir di bell'oggi? Oh! che non temeremmo noi la morte, se la coscienza nostra ci portasse buona testimonianza, che la mala coscienza è quella, che sempre grava altrui di paura, e la buona non è mai senza speranza di guadagno. Quanto dunque sia meglio per noi il guardarci da ogni peccato, che il cercar di fuggire la morte? e che gioverebbe il vivere lungamente senza mai amendarsi? Beato pur chi ha sempre presente al pensiero l'ora della sua morte, ed è sempre sollecito a disporsi per morir bene! Qualora però ci avvenga di veder alcuno a morire, riflettiamo, che anche

non abbia a passare per quella stessa via, e al sorger di ogni mattina ci risovvenga dell'incertezza, in cui siamo di arrivare alla sera, e giunti alla sera, non siamo così incauti di promettersi il dì seguente; ma si anzi stiamo sempre apparecchiati, e viviamo in modo, che la morte non ci sopraggiunga all'improviso, e pur beato, e pur prudente colui, che usa ogni attenzione di vivere niente diverso da quello, che desidera di ritrovarsi al punto della sua morte: che ciò che allora ha ad arrecarci fiducia di morir bene e felicemente, non altro potrà essere, che un intero presente distaccamento delle cose mondane, un fervoroso desiderio di approfittare nelle virtù, l'amore alla divozione, il travaglio della penitenza, l'osservanza de' divini precetti, l'annegazione di se stesso, e la sofferenza di qualunque contrarietà per amore di Cristo. Studiamoci adunque di viver ora in modo, di aver nel punto di nostra morte argomento di godere, piuttosto che di temere. Viviamo su questa terra da pellegrini e da forastieri, cui nulla importi di tutte le gran faccende di questo mondo; e il cuor nostro non pieghi mai all'amore di queste basse cose, ma sia sempre alzato a Dio, poichè non è quaggiù la nostra Città permanente, ma si quella a cui siamo chiamati lassù in Cielo. Lassù lassù indirizziamo i nostri sospiri, e le nostre preci quotidiane; affinchè dopo morte il nostro spirito passi a Dio felicemente. E per ultimo, ci stia sempre ben impresso nell'animo questo pensiero, che niente monta, se molti, o se pochi anni vissuti abbiamo, ma quel solo che tutto importa, è, o il morir male, o il morir bene.

Lezione IV sopra il Cap. 5 della Genesi.

I Degli otto Patriarchi antediluviani, che furono succesivamte da Adamo sino a Noè, se Enos se ne eccettui, ed Enoch, in tutta la Sacra Storia altro noi non abbiamo, che il nome, l'epoca della lor nascita, il filo della dritta loro Genealogia, gli anni che visero, e l'anno finalmte della lor morte. Di Enos tuttavia, e di Enoch Mosè ci ha lasciata qualche particolar memoria, avendoci detto del primo, ch'esso fù, il quale incominciò ad invocar il nome del Sigr. *Iste cæpit invocare nomen Dñi*; e del 2do, ch'egli caminò, cioè visse mai sempre con Dio, e che con singolar privilegio, senza provar la morte nel trecentesimo sessagesimo quinto anno della sua vita fù divinamente rapito, e trasportato, ne più comparve sopra la terra. *Et facti sunt dies Enoch trecenti sexaginta quinque anni; ambulavitque cum Deo, et non apparuit; quia tulit eum Dnus.* Ora l'un e l'altro di questi due elogj, che il sacro Storico ha fatto a questi due gran Personaggi, nettochè siano assai ristretti e concisi, son essi non pertanto così ubertosi di sentimenti e di misterj, ed atti a ricevere tali e così diverse interpretazioni, che ci forniran argomento di una non men erudita, che dilettevole ed istruttiva lezione. Incominciamo.

II E facendoci noi tosto da Enos, che n'è il primo, di lui ci dice Mosè, che Setl figliuolo di Adamo il generò di cencinque anni, e gl'interpreti osservano, che il saggio Padre porgeli questo nome אנוש *Enosch* significante *mortale travagliato, e dalle fatiche e da guai angu-*

stiato

stato, così p. deplorar quasi il deterioramento dell'uman genere, che di giorno in giorno ve-
niva sempre più tralignando, nel vizio, e nella malizia, come, e molto più, perchè pro-
feticamte prevedeva, che la sorte de' Giusti, i quali doveansi venir propagando p. Enos, al-
tra in questo mondo n' avea ad essere, che di travagli, di tribolazioni, di mestizia, di pianto.
sorte, che G. Xto medmo riconfermò altamte protestando a' suoi Apostoli e Discepoli,
e in persona loro a tutti quelli, cui fosse piaciuto di seguirlo, che mentre il mondo,
cioè coloro, che amano il mondo, si prenderebbero spasso e bel tempo, essi in lutto ed
in pianto avrebbono a menare la loro vita; ma che poi ogni loro contristamento
si rivolgerebbe in gaudio, e gaudio eterno. Amen amen dico vobis, quia plorabi-
tis et flebitis vos, mundus autem gaudebit; vos vero contristabimini; sed tristi-
tia vestra vertetur in gaudium..., et gaudium vestrum nemo tollet a vobis. Joan. 16
ma dal nome passiamo ai fatti di Enos.

III Enos, dice Mosè, al vigesimo sesto dell'antecedente capo quarto del Genesi, Enos
fu il primo ad invocare il nome di Dio Iste coepit invocare nomen Dni; e tre sono le
principali traslazioni di questo testo. La prima è quella che ora udiste, della no-
stra volgata, Iste coepit invocare nomen Dni. La 2da è dei 70. Hic speravit in-
vocare nomen Dni, e la terza è del Parafraste Caldeo. Tunc profanatum est in
invocando nomine Dni. E prendendo in primo luogo a ragionare di questa terza,

esso-

esa vuol dire, che sotto di Enos fu profanata l'invocazione del nome del Sig.re; cioè si diede il nome di Dio ad altre cose fuori di lui; ed è lo stesso, che dire, sotto di Enos aver avuto il suo principio l'idolatria, ch'è il culto, e l'adorazione di falsi numi. Strana interpretazione per verità! che il testo mosaico abbiasi mai potuto in questa guisa traslatare, chi sarà, che altamente non si maravigli? E molto più, che un tal intendimento abbia pur una volta potuto aver tal credito presso gli Ebrei, che anticamente, al riferir di S. Girolamo, la maggior parte di loro ve lo sostenne? E più assai, che alcuni di essi, tra i quali Maimonide, s'avanzassero talora, che non contenti di dire, l'idolatria aver avuto il suo cominciamento sotto di Enos, lui medesimo ne accagionassero di aver introdotta nel mondo una così enorme empietà? Ma lungi da noi, che ci cada giammai in pensiero, per tutta cosa di Enos, uomo in tutti i giorni suoi così religioso, e così fedele al vero Dio, che giustamente presso tutti i SS. PP. della Chiesa egli si è meritato il concetto, e il nome di uno de' più S. Patriarchi antediluviani; che anzi io aggiungo, non potersi in alcun modo dedurre da questo passo, che l'idolatria abbia avuto nel mondo il suo cominciamento prima del diluvio, checchè il Seldeno, con alcuni altri scrittori dell'antediluviana idolatria usi ogni argomento per dimostrarlo. Imperciocchè Mosè, il quale dopo la storia del peccato di Adamo non lascia di farci riflettere e alla poca religione di Caino ne' suoi sagrifizj, e quindi all'invidia, e allo sdegno, ch'ei concepì dalla grazia di Abele presso Dio,

e

e al suo Fratricidio, e susseguentemte alla poligamia di Lamec, e all'ultimo disordinamento di tutti gli uomini, fuori di Noè, nel vizio della sensualità; certamte ci avrebbe egli avvertiti, ancor di questo, che finalmte è il maggior di tutti gli altri mali, voglio dire l'idolatria, qualora anco questa si fosse introdotta nel mondo prima del diluvio. Nè ci opponga il Seldeno l'autorità del nostro Testo nella di lui versione Caldaica, perocchè nè questa, nè qualunque altra a petto della volgata, e di quella de' 70, non debbono farci alcuna autorità: anzi dite voi pure, a petto dell'originale medmo. Imperciocchè, siccome osservò uno de' più dotti Rabbini degli stessi Ebrei, quale si è Aben-Ezra, e dietro lui il Fabricio, ed altri Critici, il Testo originale non poteva mai traslatarsi nella guisa, che il traslatò l'autore della Parafrasi Caldea, prendendo il verbo Ebreo חלל *chalal* per profanare: *Tunc profanatum est in invocando nomine Dñi*, invece di prenderlo per *cominciare*, siccome s'interpretò nella volgata: *Iste cœpit invocare nomen Dñi*. Perocchè s'egli è vero, che l'Ebraica voce חלל *chalal* come *cominciare*, così talor anche significa *profanare*; vero egli è altresì, che quando ha esso ad aver questo secondo senso, dee esser ello sempre seguitato da qualche nome, il che non avviene in questo passo; quando al contrario ha dopo di se un infinito, siccome lo ha qui, ella ha sempre il primo senso di *cominciare*: ...

IV E già passando al Testo della Volgata, che dà ad Enos l'onore e il merito di aver il primo invocato il nome di Dio: *Iste cœpit invocare nomen Domini*; in primo luogo il P. Calmeto ci fa opportunamente osservare, che Mosè dopo di averci nella Storia dei Cainiti fatto cenno degl'inventori delle arti umane, e delle professioni dei figliuoli degli uomini; facendosi ora a tesser la storia dei figliuoli di Dio per la linea di Seth, acconciamente ci mette in veduta, ed esalta l'autore, e promulgator primiero della Religione, ista istruendoci, che Enos figliuolo di Seth fu quegli appunto, da cui cominciò il vero culto di Dio, nella invocazione del di lui nome santissimo. Ma che? Dovrem noi dunque dire, che prima di Enos non vi fosse al mondo nè culto, nè cognizione di Dio? Noi no certamente; che la Religione riconosce i suoi principj contemporanei a quelli dell'uomo stesso; e la obbligazione di adorar Dio, e la necessità d'invocarlo ella è propriamente innata nel cuor dell'uomo; intanto che lo stesso Caino per maligno ch'ei fosse, non lasciava di professarla eziandio esteriormente, siccome appare dai sagrifizj, che bene o male egli offeriva di tempo in tempo al Signore.

V Tre però sono i modi più particolari d'interpretar questo testo secondo la recitata lezione della Volgata. Il primo è di Ruperto, del Gaetano, del Malvenda, e di alcuni altri, i quali dicono, volersi dal testo far intendere, che Enos fu il primo ad invocare Dio coll'ineffabile nome tetragrammato יְהוָֹה *Jehova*, che è il primo sustanzial nome di Dio.

Dio. Prima di Enos s'invocava ben egli Iddio, ma sotto altri nomi, e probabilm.te sotto quello di אֱלֹהִים Elohim: Ma p Enos, e da esso in poi si cominciò ad invocare, e adorar Dio sotto il misterioso, e non prima udito nome di יְהֹוָה Jehovah; che è quanto dire, che gli uomini allora cominciassero p ammaestramento di Enos ad usare negli esercizj religiosi cotesto divinissimo Nome. Ne fa caso, che al sesto dell'Esodo si dica, che avanti Mosè, nè ad Abramo, nè ad Isacco, nè a Giacobbe non fu quel gran nome manifestato. Perciocchè, se, come ivi è detto, il Divin nome Jehovah non era stato manifestato a niun di què Patriarchi dopo il diluvio; questo non pruova, che non fosse stato ad alcuno dè Patriarchi antediluviani. E di fatto Mosè in questo luogo, s.do che si legge nell'originale Ebreo, dice, che Enos fu il primo ad invocare il nome di Jehovah, iste cepit invocare nomen יְהֹוָה.

VI Il s.do, e più comune, e più dagl'interpreti approvato senso di questo Testo si è, che non essendo stato fino ad Enos una regola determinata e fissa p gli esercizj di Religione; oppur anche volendosi dire, che gli uomini si fossero poco a poco intiepiditi nella pietà che appresa avevano da Adamo, e da Seth. Enos non solam.te ve li riaccendesse del primo fervore, ma indtre gli ammaestrasse partitam.te intorno ai precisi doveri della Religione, e quindi al vero modo di adorar Dio, divisandone i riti, i tempi, e i luoghi; e regolare la qualità e quantità delle oblazioni, e dè sacrifizj, che se

gli

gli avevano ad offerire; di maniera che da indi in poi da tutti e publicam.te, e con certi ca-
nonizzati riti, e con uniformi maniera di preghiera, e in certi determinati giorni, ed ore
e per fine con vie maggior solennità e divozione di prima adorassero il Sig.re; e ne l'invo-
cassero i figliuoli di Dio, e discendenti di Seth, uomini pii, quali eran egline e fedeli; e
nei quali allora era pur, e fioriva la vera Chiesa di Dio: Che tanto in sostanza vol es-
sa, presso gli Scrittori sacri questa frase, *invocare nomen Dñi*. Il che avendo e colla
dottrina, e coll'esempio suo egregiamente adoperato Enos, a buon diritto si meritò d'essere
riconosciuto per primiero regolatore e promulgatore della regolata religione; e quindi si dices-
se lui essere stato il primo ad invocare il nome del Sig.re *Iste cœpit invocare nomen Dñi*.
A questo passo però io debbo avvertirvi, che sull'appoggio di questa comune dichiarazione del
testo, anticam.te fu spacciato sotto il nome di Enos un libro *De Religione et modo orandi De-
um, et de disciplinis*, e Genebrardo l'ebbe per genuino; ma ora non è, chi nol riconosca per a-
pocrifo, e supposto, non essendo in tutta la sacra Storia alcun fondamento di dire, aver Enos
composto, nè che lasciato dopo di se alcun libro.

VII Dalla Volgata l'ordin proposto vorrebbe, che noi passassimo alla Version de' 70; ma la
conformità di sentimento, che colla prima viene ad aver quella di Aquila, mi obbliga a far-
ne qui ricordanza. Essa dunque legge così: *Tunc captum est appellari de nomine Dñi*: ovvero
Tunc homines cœperunt distingui de nomine Dñi. E il senso che le danno gli spositori è que-
sto,

sto, che Setto, ed Enos, nella cui dipendenza aveva a restringersi, ed a fiorire la Chiesa di Dio, essendosi accorti, che i loro figli e nipoti, dall'inevitabil commercio co' Cainiti, quasi da contagiosa pratica, avrebbero potuto restare contaminati, e guasti, nel costume, e che quindi il culto del Sig.re che loro, come a fedeli Custodi e ministri era stato affidato, si sarebbe col tempo corrotto, e contraffatto, risolvettero perciò di ridurnsli d'indi in poi in un come corpo di Chiesa, onde via meglio di mezzo a divote preghiere, e a divoti esercizj di pietà potervisi ritirar, e coprire dall'empietà e dall'ingiustizia, che per coloro già innondavan la terra. E quindi è, che da questa religiosa separazione ed osservanza venner essi a meritarsi d'esser tenuti e chiamati Figliuoli di Dio. Questo sentimento, che va a genio di parecchi moderni, nulla prima fu dichiarato da Teodoreto alla questione settima delle sue questioni sopra la Genesi, ove disse, doversi in questo Testo sottintendere, che Enos prima di ogni altro per la sua esimia pietà, e per lo zelo del Culto di Dio, e essi appresso i Figliuoli e imitatori di lui si meritassero questa eccelsa denominazione di Figliuoli di Dio; in quella guisa appunto, che noi ancora dalla professione della Fede e Legge di Xsto portiamo il gran nome di Xstiani.

VIII L'ultima versione del nostro Testo, di cui mi resta a dirvi, è dei LXX, e questa dal Greco tradotta in latino, è qual già la udiste: Hic speravit invocare nomen Dni.

e

viene a dire, che Enos sperò nella invocazione del nome di Dio, onde i S. Dottori Girolamo ed Agostino fattisi a ricercare il letteral senso di questa espressione, il ritrovarono, quegli nel dire, che per la particolare, e sopra d'ogni altro eminente fiducia, che in Dio ebbe Enos, di lui su scritto, ch'egli sperò nella invocazione del nome di Dio. Hic speravit invocare nomen Dei; e questi in un salutare ammaestramento per noi, onde apprendiamo a nostro gran prò, che non dee l'uomo collocare la sua speranza in se stesso, ma sì tutta in Dio. Se non che santo Agostino va ancora più avanti; e in queste parole vi trova una più estesa moralità, e un profondo mistero. Osserva egli in primo luogo, che Seth, il quale fu Padre di Enos, s'interpreta Resurrezione, e posto ciò; perchè pensate voi, siegue egli a dire, essere scritto di Enos, ch'egli sperò nello invocare il nome di Dio, Hic speravit invocare nomen Dei, se non perchè la sola speranza è la vita dell'uomo, ch'è figlio della Risurrezione? Di speranza è si vive tutto quel tempo, che quaggiù in terra va peregrinando la Città di Dio, la qual si genera e si moltiplica per la fede della Risurrezione di G. Xto. Imperciocchè nelle persone di què due primieri uomini, Abele, che s'interpreta pianto, e Seth, che s'interpreta resurrezione, viene ad essersi figurata, così la morte di Xto, come la vita di lui risorto da' morti; e da questa fede ha qui la sua vita la Città di Dio, cioè a dire l'uomo che ha posta la sua speranza nella invocazione del Divin nome. Che per la speranza siam noi fatti salvi, dice l'Apostolo, e la speranza che fassi vedere, non è a modo

al

alcuna speranza. Poichè, come può mai uno sperar ciò che vede, ed ha presente? La speranza non ha riguardo se non al futuro. Che se la nostra Christiana speranza è di quelle cose, che noi non veggiamo, ci vuol pazienza nell'aspettare che si avvenga, quando che sia di conseguirle. Oltre di che, e chi non ravvisa qui la sublimità di un espresso mistero? Imperciocchè e non aveva egli forse il buon Abele sperato nell'invocazione del Divin Nome? Abele, il cui sacrifizio, per testimonianza della santa Scrittura, fu così accetto a Dio? Forse, che Seth medesimo non aveva istessamente anch'egli sperato? Seth, dissi, di cui sta scritto, che nella persona di lui fu suscitato da Dio un altro seme a riempir il luogo e la sorte di Abele, cui Caino aveva tolto la vita? Perchè dunque si attribuisce in particolare ad Enos ciò, che sembra pure essere stato pregio comune anche degli Antenati di lui, se non perchè in lui principalmente, che primo si conta nato di Seth, cioè a dire del Padre, e Capo delle generazioni elette, che segregate dalla società de' reprobi, erano destinate a formare la Città di Dio, in lui, dissi, principalmente si conveniva, che fosse simboleggiato l'uomo, ossia la Congregazione degli uomini, che non secondo dell'uomo nel possesso di una terrena felicità, ma vive conforme a Dio nella speranza di una felicità eterna? E osservate, non essersi già detto, che questi, cioè Enos, sperò in Dio Signore; oppure, questi invocò il Signore Iddio, ma sì, che questi sperò l'invocazione del Nome di Dio, Hic speravit invocare nomen Domini. E che altro è ciò,

se non vera Profezia, che sotto un dì sarebbe un Popolo, il quale dipendentem.te dalla gratuita elezione di Dio averebbe ad invocare il di lui nome Santo. Questo è ciò, che profetizzato molto prima da Joele, l'Apostolo S. Paolo intese essere ~~stato~~ detto del popolo attenente alla grazia di Dio, cioè, che salvato si sarebbe chiunque avesse invocato il nome di Dio. Et erit: Omnis, qui invocaverit nomen Dñi salvus erit. Se dunque è così, abbiasi egli pure il Figliuolo di Caino, cioè a dire il Figliuolo di possessione, non altro però che terreno, abbiasi il suo nome, e la sua speranza in quella Città, che similmente è, ed appellasi terrena, e che da lui pure ebbe il suo nome. Ma il Figliuolo di Seth, che è Figliuolo di risurrezione, speri egli pure, e speri nell'invocazione del nome di Dio; ch'egli ha la sorte di rappresentare in se medesimo simboleggiato quella società d'uomini, la quale si pregia nè salmi di essere, qual fruttifera Oliva piantata nella Casa di Dio, sperato nella misericordia di lui. Il perchè di ciò pago, non faccia egli alcun conto della gloria di un nome famoso sopra la terra. Che beato non è, se non l'uomo, di cui tutta la speranza è il nome del Signore; e però non portò mai il pensiero, o il desiderio suo alle vanità, e ai malaccorti folleggiamenti di questo mondo. Beatus vir cujus est nomen Dñi spes ejus; et non respexit in vanitates et insanias falsas. Fin qui S.to Agostino, e noi qui pure diam fine a questa parte di Lezione di Enos, e seguitiamo a dire di Enoco, di cui, quantunque l'argomento sia copiosissimo,

vi

vi dirò brievemente, giacchè troppo ci ha sin qui trattenuti Enos.

IX Nacque Enoco settimo da Adamo nell'ordine delle Generazioni per la linea di Seth l'anno del mondo seicento ventidue, mentre Jared suo Padre ne avea d'età cento sessanta due. Fu Padre di Matusalemme e di altri figliuoli e figliuole, e visse tra gli uomini trecento sessanta cinque anni. Dal che Mosè dopo di averci con tal precisione informati, di lui seguendo a parlare, soggiunse, che dopo aver menata questa sua vita con Dio, improvisamente disparve, perchè Dio se lo rapì. Et ambulavit Henoc cum Deo.... et facti sunt omnes dies Henoch trecenti sexaginta quinque anni, ambulavitque cum Deo, et non apparuit, quia tulit eum Dominus. Questa, che in poche parole è la maggior lode, che Mosè potesse mai dare alla memoria di Enoch, vuol essere da noi considerata nell'una e nell'altra delle sue parti; cioè e nell'assiduo camino di Enoco con Dio, e nel Divino di Lui rapimento.

X Il caminare di Enoco con Dio alcuni lo intesero dell'uffizio di Sacerdote, e di ministro della parola di Dio, ch'egli fedelmente esercitò finchè visse tra gli uomini, ma questa frase caminare con Dio nel linguaggio della Santa Scrittura vale assai più, e vuol dire, che Enoco visse la sua vita con Dio in tutta giustizia e santità, di maniera che abborrendo, e perseguitando la malizia già troppo im=

bal=

baldanzata dè tempi suoi, con invitta fermezza di fede, con sincera integrità di mente e di cuore, e con perfetto tenore di vita innocentissimo si tenne fermo nella via del Signore, e Lui quindi ebbe sempre a sè intimo e presente, e al di lui piacimento e volere per tal modo si adattò, che si potea dire, ch'egli perpetuamente con esso lui e indivisibilmente caminasse. In fatti la Parafrasi d'Onkelos spiegò questo passo con dire, che Enocco camminò i suoi anni nel santo timor di Dio, e il Targum Jerosolimitano, ch'egli servì davanti al Signore veracemente; e i Settanta con più significativa espressione il tradussero <u>piacque a Dio</u>, <u>placuit Deo</u>; e in questo ultimo senso l'intesero altresì, e nel lodarono quivi l'autore del libro della Sapienza, e quindi quello dell'Ecclesiastico, e ultimamente S. Paolo. Che ben degli altri vi aveva di què tempi, uomini giusti e cari a Dio; ma conciossiachè di Enoch specialmente abbia detto Mosè; ch'e' piacesse a Dio, perciò s'avrà questo ad intendere, come se detto avesse, lui essere stato personaggio santissimo, e in ogni rispetto perfettissimo. Anzi ripetendo egli sul fine dell'elogio, che ne tessea, questa stessa cosa, che aveva detto nel cominciarnelo, ben mostra, lui averci voluto rilevare, che Enocco in tutto il corso di vita che menò tra gli uomini, esercitasse una sovrana, e per ogni parte eroica virtù, e quindi

forse

fosi' egli sempre caro a Dio, il che fù poi la vera cagione, perchè Iddio s'affrettasse a trarlo di mezzo all'iniquità, e agl'iniqui di que' tempi; siccome di lui più probabilmente, che di alcun altro scrisse il testè citato Autore della Sapienza; ed è ciò appunto, che ci vuol far intendere Mosè nel dirci, che Enoch dopo una vita di soli trecensessantacinque anni, vita, secondo l'ordinaria misura di quei tempi, assai breve, ma vita santissima, disparve, perchè Dio se lo rapì. Et facti sunt omnes dies Henoc trecenti sexaginta quinque .... et non apparuit, quia tulit eum Deus. Il perchè possiam ben ridere di quanti v'ha tra i Rabbini, che insegnano, perciò essere stato anzi tempo rapito Enoco, perchè leggiero fosse egli, e facile a cadere; e quindi ora buono, ed ora malvagio, cosicchè in buon punto Iddio lo levasse di vita, perchè non ritornasse ad essere prevaricatore. Tanto non si vergognan costoro di sognare così grossolane follie. Ma lasciamli, lasciamli pure nella loro cecità e durezza di cuore, e alla provata e a tutti conta santità della vita di Enoco, il pregio altresì aggiugniamo di quel grande zelo, che egli ebbe della eterna salute del prossimo, giacchè l'Appostolo S. Giuda nella sua Epistola Canonica ne rende infallibile testimonianza, aver lui predicata la penitenza agli uomini prevaricatori del suo tempo, e intimato

i

i Divini gastighi, e il finale Giudizio.

XI Del rimanente non han eglino careggiato meno sul punto, che ne resta ad esaminare del prodigioso divin rapimento di Enoco, alcuni eziandio de' moderni eretici, i quali contro l'aperta testimonianza delle Scritture, e il comun sentimento de' Padri non si sono vergognati di dimostrarsi parziali dell'opinione da essi Rabbini spacciata e sostenuta, cioè, che Enoco sia veramente morto, come morì Adamo, e come pur morirono tutti gli altri Patriarchi antidiluviani; e non già che altrimenti egli sia stato con singolarissimo privilegio rapito vivo in anima e in corpo, e trasportato, dov'egli viva tuttavia, ed abbia a vivere sino alla fine del mondo. Le principali loro ragioni sono, la prima; che il *non apparuit*, e il *tulit eum Deus* adoperati qui da Mosè in parlando di Enoc, siano frasi proprie ed usate, non che da profani Poeti, dalla Scrittura eziandio a significare la morte di alcuno: La seconda, che Mosè apertamente dice, che tutta la vita di Enoch fu di trecensessantacinque anni. *Et facti sunt omnes dies Henoch trecenti sexagintaquinque anni*; ne parla egli adunque come di morto; perciocchè se quegli ancora vivesse, la vita di lui non si potrebbe dir ristretta a trecen sessantacinque anni, ma s'avrebbe a riconoscere per distesa, come a quest'ora il saria già, a molte mi=

gliaia

ghiaia d'anni: La terza ragione è l'autorità della Versione Araba, che in questo luogo ha: Henoch defunctus est; Deus recepit illum ad se. e di alcuni Padri, specialm.te di Santo Ambrogio, e di San Girolamo, i quali in qualche luogo parlano di Enocco, come di già beato in Cielo, sorte, che a nessun può toccare prima, che da questa vita caduca per la via della morte sia passato all'eterna. Alle quali ragioni partitam.te rispondendo, io dirò prima col Padre Malvenda, in tutta la S. Scrittura non trovarsi mai, che il verbo Ebr. לָקַח Lakah, che è il nostro tulit posto assolutamente, e senza qualche che lo determini, siccome è qui, si adoperi a significare torre uno di vita; ma ovunque ha pur egli questo senso, è sempre coll'aggiunzione o di anima, o di desiderio. Alla seconda ragione, che gli avversarj fondano sul numero degli anni fissati da Mosè alla vita di Enoch, dirò, che il Sacro Storico conta bensì i giorni, che questo patriarca visse nella società, e conversazione degli uomini, ma non dice mai, ch'egli sia morto, siccome il dice di tutti gli altri che furono prima e dopo di quello, dicendo solamente, che disparve, e con ciò facendoci assai chiaro comprendere, che tuttavia ei vive, ma in luogo a tutti incognito, ove fu prodigiosamente da Dio trasferito. Et non apparuit, quia tulit eum Deus. Quanto

sia

ra poi alla autorità della Versione Arabica, che è la terza ragione di quei, che vorrebbon morto Enocco, dirò, che il *defunctus est* di questa Versione altro non vuol esprimere, se non che Enocco al suo trecentesessantesimo quinto anno terminò di vivere, cioè di conversare visibilmente tra gli uomini, ma non già, ch'ei sia veramente morto. Oltrechè tal versione a confronto dell'Originale Ebreo, e della Volgata, e de' 70, è di poco, anzi niuna autorità.

XII Ma a che tanto intrattenerci intorno alle umane disputative interpretazioni delle Mosaiche parole, quando abbiamo in pronto la divina infallibile dell'Apostolo San Paolo, che all'undecimo della sua Epistola agli Ebrei, dice espressissimamente, che Enocco per la sua fede fu trasferito perchè non vedesse la morte; e non fu più veduto, perchè Dio se lo rapì. *Fide Henoch translatus est, ne videret mortem; et non inveniebatur, quia transtulit illum Deus.* Poteva mai egli l'Apostolo farci intender più chiaro, Enocco non essere altrimenti morto, che con dirci, ch'egli appunto perchè non avesse a veder la morte fu rapito da Dio, e trasportato, *ne videret mortem*. Che si cerca è dunque di più a dover credere la traslazione di Enocco, senza esser morto, in quella guisa che non si crede quella di Elia. Che però questa fu sempre l'antichissima tradizione della Chiesa, questa la persuasione di tutti i Cristiani, questo il concor-

de

de consenso de' Padri, e de' Teologi, cioè, che Enoc non sia morto, ma che vivente sia stato involato alla vista degli uomini, e tuttavia vivente trasportato, ove a Dio piacque. Troppo poi sarebbe lungo il recitarvi i testi a questo proposito di presso che tutti i Padri; ma non posso io però dispensarmi dal raccorvene uno o due di santo Ambrogio, e di san Girolamo, poichè i nostri avversarj hanno avuto il coraggio di citarli in favore della loro sentenza. Enocco, dice pertanto in un luogo san Girolamo, fu trasportato in carne: *Translatus est in carne*; e altrove più espressamente scrive, onde conoscesi ad evidenza, che nè Enocco, nè Elia non abbian per anche veduta questa comune nostra morte, da cui disciolti sono, e distrutti anch'essi i bruti animali. E finalmente santo Ambrogio, se in un luogo parlò di ciò alquanto oscuro, in un altro si spiegò meglio, e disse chiaro, e netto, che Enoch fu trasferito altrove, nè però vide la morte. *Henoc translatus est, et mortem non vidit.*

XIII Restano ancora alcun'altre cose da ricercarsi intorno alla trasportazione, e alla presente vita di Enocco: ma di queste nella seconda parte.

Seconda

Seconda Parte.

XIV Intorno al divino trasportamento di Enoc, di tre cose, più che d'ogni altra, voi ancora potete chiedermi, cioè del luogo, dove fu egli trasferito, della vita che ivi mena, e del fine, a che Dio lo riserba. E quanto al luogo della traslazione di Enocco, e quindi della presente di lui abitazione, l'Ecclesiastico, come già un'altra volta l'udiste, ci avvisa, che Enoc piacque a Dio, e fu traslatato in Paradiso. Henoch placuit Deo, et translatus est in Paradisum. Ma in qual Paradiso? Forse in quello della eterna gloria de' Comprensori? No; perchè colà non vi entrerà mai alcun corpo, prima che morto, e di poi risorto, e non abbia, secondo il dir dell'Apostolo, vestita l'incorruzione, e l'immortalità. Se dunque non è il celestial Paradiso ove Dio trasportò ~~Enoc~~ Enoc, sarà il terrestre, da cui fu scacciato Adamo? Veramente così pensarono molti tra gli antichi, e così tuttavia pensano alcuni tra' moderni. Ma la grandissima difficoltà di credere la sussistenza del Paradiso terrestre dopo il gran diluvio, che soperchiò, e sommerse quasi tutta quanta la terra fin sopra le cime delle più alte montagne, fa che ormai una tale opinione resti affatto incerta, senon quanto al tempo dell'attuale trasportazione di Enoc, che fu molti secoli avanti il diluvio, cioè a dire, quando ancora sussisteva il Paradiso terrestre; almeno quanto al

tem=

tempo del di lui posteriore e presente soggiorno, non essendovi alcuna buona
ragione nè naturale, nè scritturale, di credere, che il Paradiso terrestre
lasciato fosse intatto dal Diluvio, e che tuttavia sussista, e in esso vi dimori
Enoc. Ma poichè per l'Ecclesiastico secondo la Volgata, dice, che Enoc tran=
slatus est in Paradisum, in qual Paradiso finalmente dovrà dirsi essere
trasferito?[2] Osservano gl'Interpreti, che la voce Paradiso presso gli Scrittori e sa=
cri e profani, e Greci e Latini significa qualunque luogo ameno molto e di=
lettevole; e però alla fatta domanda rispondono con S. Gregorio Magno,
e con Ruperto Abbate, che Elia, il quale, come sapete, fu al modo di
Enoco, vivente anch'esso rapito da Dio, e trasportato, rispondono, di=
si, che Elia ed Enoc vivono presentemente in qualche segreta regione,
cioè in qualche a noi ignoto luogo amenissimo, luogo di quiete, di piacere,
di pace, e somegliante a un Paradiso, e ivi per viveranno in una gran=
dissima tranquillità di corpo e di spirito sino alla fine de' secoli. E pe=
rò fia miglior cosa, che noi con Santo Agostino chiudiamo questa prima
quistione con dire, che come è certo, che Enoc non è morto, ma si vive egli
ancora in quello stesso corpo, in cui nacque, così è incerto, dove egli ora sia,
se nel Giardino di Eden, o altrove: e il Grisostomo pur c'insegna, e dietro

lui

a lui anche Dottorato, non dovessi troppo curiosamente indagare, in qual luogo Iddio trasportasse Enoc, e dove presentemente egli lo serbi; mentre la sacra Scrittura non lo dice; nè ha voluto Iddio, che ne sappiamo di più.

XV La seconda domanda fu della vita, che vive Enoch nel suo presente soggiorno; a che rispondendo dirovvi con Santo Agostino, che nè Enoc, nè Elia presentemente non sono beati, nè i loro corpi non hanno ancora vestite le gloriose proprietà, che Gesù Cristo ha meritate e promesse ai Corpi de' Santi allorchè risorgeranno essi a risurrezione di vita: Vivono tuttavia da Beati in un corpo per condizion sua ancora si corruttibile e mortale, ma per Divina virtù sempre incorrotto, e sempre vegeto, e immuni del tutto vivono ed esenti da ciascuna alterazione di concupiscenza, e di ogni altra delle nostre passioni e miserie. Che se di più voi mi chiedete, di che essi vivano e si mantengano? vi risponderò prima con San Girolamo, che il loro cibo è un pane celeste, e se ne sostentano, e si saziano continuamente, soavemente, e insaziabilmente della interna parola di Dio; onde il loro alimento è lo stesso divin loro Signore: *Vescuntur caelesti pane, et saturantur omni verbo Dei,*

cum

eundem habentes Dominum, quem et cibum. Che se pur vi piacesse di sentire, che, non che nello spirito, nel corpo eziandio abbian esterno il loro corporal cibo, vi aggiugnerò in secondo luogo con santo Agostino, che Enoc ed Elia ci vivono da tanti secoli, e tanti secoli ci viveranno fino alla fine di questo mondo, come ci sarebbe vissuto Adamo nel Paradiso terrestre, se non avesse peccato; dove egli da Dio era stato provveduto a dovizia e di fonti, e di rivi, e sì dolci frutti di tutte le piante di quel beato luogo, onde refiziarsi per non affievolire, e del frutto dell'Arbore della vita, onde mantenersi stabilmente a fronte di ogni vecchiaia, e della stessa morte.

XVI La terza ed ultima domanda si fu del fine, perchè Iddio trasportasse Enoc, e vivo tuttavia il vi mantenga, e a questa domanda noi abbiamo la decisiva infallibile risposta dello Spirito Santo per bocca dell'Ecclesiastico, che Enoc dopo di avere per lungo tempo conversato cogli uomini sempre piacendo a Dio, fu improvvisamente trasportato in Paradiso, perchè poi abbia a ritornare visibile a tutte le genti, a predicar loro la penitenza prima del Giudizio finale: Henoch placuit Deo, et translatus est in Paradisum, ut det gentibus poenitentiam, siccome appunto egli la predicò prima della sua traslazione agli uomini del suo tempo innanzi al diluvio. Ritornerà dunque Enoch tra

gli

gli uomini, e insieme con lui ritornerà anche Elia alla fine del mondo, e ritor=
neranno amendue per annunziare a tutte le genti il prossimo finale giudi=
zio, e per opporsi all'empia dottrina dell'anticristo. Costui, che da San Gio=
vanni al settimo dell'Apocalisse viene caratterizzato per una bestia d'in=
ferno, combatterà contro di essi, e così disponendo Dio per coronarli della
gloria e dell'onore di Martiri, prevalerà altresì sulla lor vita, e con a=
cerbissimi tormenti gli farà morire. Questa è, io torno a dire, la costante
dottrina de' Padri, questa l'universale persuasion de' fedeli, questa la per=
petua tradizion della Chiesa.

XVII Ma per finir la lezione con qualche argomento di nostra particolar
consolazione, vi dirò brevissimamente anche un altro motivo, ch'ebbe Dio
nella traslazione di questi due viventi Enoc ed Elia; ed esso fu, come c'inse=
gna Santo Agostino, che volle Iddio fare in effetto conoscere l'immortalità
promessa ad Adamo per molte migliaja d'anni, se peccato non avesse;
e, come dietro Sant'Ireneo, Tertulliano, e Teodoreto, spiega l'Angelico Dot=
tor San Tommaso, Iddio intese con questo trasportamento di darci quasi un
saggio della gloriosa risurrezione promessa ai giusti: Imperciocchè la dot=
trina del Vecchio Testamento, essendo stata da Dio ordinata in relazio=
ne

ne alle promesse del nuovo, in cui ci è data la speranza di vita eterna; perciò dopo la sentenza di morte data contro di Adamo, e contro tutti i di lui discendenti, volle Iddio sollevare gli uomini alla speranza di un altra vita, il che egli pur fece nell'uno e nell'altro tempo, o sia stato di natura, e di legge, e ultimamente in quello di grazia. Il perchè nel primo stato di natura ci diede in Enocco la speranza di scansare la necessità della morte, e nel tempo della legge in Elia, nel tempo poi della Grazia, che è la pienezza de' tempi in Gesù Cristo Redentor nostro, i di cui meriti infiniti ci recano gli effetti di questa divina promessa. Senonchè i due primi Enoc, ed Elia morranno un giorno per mano dell'anticristo per poi risorgere gloriosi insieme con tutti gli altri Santi; Ma Cristo essendo già morto una volta e resuscitato da morte, non morrà più; la morte non avrà più dominio sopra di lui; e resuscitati che noi pure un giorno saremo a risurrezione di vita, viveremo istessamente in eterno con Dio; il che per sua misericordia ci doni egli di conseguire.

Genesis Caput Sextum.

1 La Storia maravigliosa del Santo Patriarcha Noè, della
salvatrice misteriosissima Arca, per Divino comando da lui fabbri=
cata, e del Diluvio sterminatore, io imprendo oggi ad esporvi. Que=
sta dal Divino Storico Mosè ci fu divisata in tre Capi, e son essi il
sesto, il settimo, e l'ottavo del Sacro Genesi. A darvi però come un
primo disegno di quella sublime idea, che volsi concepire di un uo=
mo, qual fu Noè, a sì grand'uopo da Dio prescelto, e per le sue virtù
dall'universale eccidio dell'universal Diluvio a gran miracolo preserva=
to, affinchè fosse ristoratore di un nuovo Mondo men cattivo di pri=
ma, sarà ben fatto, che ripigliando l'antecedente Capo quinto, in pri=
mo luogo io vi dichiari ciò, che ivi si racconta della benavventurata
nascita, e del profetico nome di lui; e questo sarà il primo punto della
lezione di questa sera: Dopo di che entrando nel Capo sesto, seguirò a
dirvi, il meglio che per me si potrà, della vita innocentissima, che in
mezzo alla corruzione di tutto il mondo condur seppe Noè sino all'anno
suo cinquecentesimo, cioè sino a quell'anno, in cui Dio, stanco ormai
di soffrir più oltre la sfrenata dissolutezza degli uomini, determinò
di

di tutti distruggesti, fuor solamente che lo stesso Noè colla piccola famiglia di lui, perchè solo in tutta quella scelleratissima età giusto il trovò, e incontaminato. Che quanto agl'illustri fatti, onde questo Ssmo Patriarca per altri cent'anni prima, e trecencin=quanta dopo il Diluvio seguitò a rendersi degno di eterna memoria, sarà luogo di ragionare allorchè, seguendo il filo della Divina Sto=ria, arriveremo a quei passi, dove Mosè ce li descrive ordinatamte. E intanto colla dovuta umiltà e fervore invocando il Divino Spirito, perchè mi assista colla sua grazia a ben adempiere questo non men grave, che augusto Ministero, incominciamo, se vi piace, dalla nasci=ta, e dal nome di Noè.

II Da Lamecco, il quale fu nono da Adamo per la linea di Seth nacque Noè l'anno del mondo mille cinquantasei, secent'anni prima del Diluvio, centventisei dopo la morte di Adamo, e quattordici soli dopo la morte di Seth. Somma allegrezza sentì il padre al vedersi nascere questo figliuolo, al quale non senza profetico accorgimento diede il nome di Noè, dicendo, questi è destinato a recarci alleviamento da continui lavori, e dalle dure nostre fatiche in questa ingrata e da Dio maledetta terra.

= Visit

= Vixitque Lamec centum octoginta duobus annis, et genuit filium; vocavitque nomen ejus Noë dicens: Iste consolabitur nos ab operibus et laboribus manuum nostrarum in terra, cui maledixit Dominus =. Così il sacro testo, in cui, siccome udiste, Lamecco rende ragione del nome, ch'egli dà al suo figliuolo, chiamandolo Noè.

III Ma prima di andar più avanti vuolsi osservare, che a questo passo la version dei Settanta non si riscontra con la nostra Volgata; perciocchè dove questa interpreta il nome di Noè in significato di preveduta consolazione = iste consolabitur nos = i Settanta lo spiegano per intendimento di riposo, e quiete = hic faciet nos requiescere = La cagione di questa qualunque siasi diversità nasce dalla diversa radice, onde si fa derivare il Nome stesso Noè. I Settanta, i quali l'hanno preso dal verbo originale נוח nuach, che vuol dire quievit, assai acconciamente l'hanno interpretato quiete = hic faciet nos requiescere =, ma nullameno a proposito nella volgata si spiega per consolazione derivandolo dal verbo נחם nacham = consolatus est = iste consolabitur nos = Ma o dall'un fonte, o dall'altro prender si voglia l'etimologia di Noè, e quindi rispettivamente spiegare la profezia del di lui padre Lamecco, saremo sempre in sostanza allo stesso si-

gni-

gnificato; che dove ci ha quiete, in forz'è, che ci sia consolazione; e dove questa finisca, ragion vuole, che vegni quiete.

IV Se non che non è egli poi così facile l'intendere in qual senso venisse a verificarsi la profezia di Lamecco, cioè qual possa essere stata la quiete, o vogliasi pur dire la consolazione, che divinamente egli si promise dal suo figliuolo, chiamandolo Noè. Imperciocchè qualor s'abbia, siccome osservò Santo Ambrogio, a combinare il vaticinio di Lamecco con ciò, che avvenne a' tempi di Noè, essendo a suoi dì succeduto l'universal Diluvio sterminatore, non già riposo e consolazione per lui agli uomini, ma tutto sembra esserne derivato, e desolazione, ed anzichè alleviamento dai già sofferti mali, il colmo di tutti i guai. Che però gli Ebrei, e con essi alcuni ancora dè nostri pensano, di non mal apporsi con interpretare il profetizzato riposo e consolazione di Lamecco per l'aratro, e per l'arte più facile di coltivare la terra inventata da Noè, con che avesse egli a loro agevolar l'agricoltura per modo, che dopo il diluvio la terra per cotale industria e ritrovamento di acconcj strumenti, non solamente sarebbesi coltivato con assai minore fatica di prima, ma ci si avrebbe anche renduto vieppiù sicura ed abbondante ricolta. Oltre a ciò alcuni Rabbini si vann' immaginando, che

La-

meco sin d'allora presagisse queste due cose, una, che Noè dopo il diluvio avrebbe ottenuta da Dio per sue, e per ristoro di tutti gli uomini, la permissione di cibarsi delle carni degli animali; l'altra, ch'egli pure avrebbe il primo piantata la vigna, e introdotto l'uso del vino, che, a detta del Salmista, letifica, e conforta il cuor dell'uomo. Ma queste interpretazioni, al tre che patiscono assai gravi eccezioni, sono per se stesse in materia così terrena, e poco riguardevole, che come ben riflette il Giansenio, pare non s'avesse a mentare una profetica illustrazione alla mente di Lamecco = Ista nimis carnem sapiunt in Propheta = Piuttosto se noi vorrem dire, che Lamecco altro riguardo allora non avesse, che di quiete e consolazion temporale, diremmo altresì, ch'ei chiamasse il suo figliuolo Noè, cioè quiete e consolazione, perchè prevedesse, ch'egli solo tra tutti gli uomini della sua età si sarebbe meritata la grazia, la compiacenza, e la predilezione di Dio per modo da placarlo nel colmo del suo giusto sdegno, e indurlo non pure ad acchetar l'ira sua vendicatrice in mezzo al Diluvio, ma sì a riconciliare la misericordiosa beneficenza di lui al genere umano in guisa tale, ch'egli mai più nè a fulminar non avesse per cagion dell'uomo la maledizion sua sopra la terra, siccome noi leggiamo all'ottavo di questo libro del Genesi, e al quadragesimo dell'Ecclesiastico. Ma seguitiam

su

pure a vedere le altre spiegazioni che diedero i Padri a questo difficilissimo passo.

V S. Girolamo dice, che come il travaglio del giusto Lamecco, e degli altri suoi Patriarchi seco lui viventi, prodotto era singolarmente dall'universale pervertimento, e dalla malizia, in cui ogni dì più veniva strabocchevolmente ingolfandosi il genere umano, così egli si rallegrò, perchè divinamente conobbe, che sotto Noè si acquieterebbono, cioè avrebbon fine col Diluvio le infami sceleratezze degli uomini. Diversamente la pensò S. Gian Grisostomo riflettendo, che, come in conto di gran travaglio volle tenere l'eccesso della malvagità, e la gravezza che di là ne deriva, così il prevedernela sotto Noè cessata e tolta per lo diluvio, venne considerato da Lamecco per un vero essenzial riposo, e alleviamento

VI Ma santo Epifanio, e prima di lui Origene, sollevando il pensiero a cercar il mistero della Profezia di Lamecco, la ritrovarono nel riflettere, che questi per ciò desse al figlio il nome derivato dal riposo, e dalla quiete, e se volete ancora dalla consolazione, e dalla giustizia, perchè in esso lui, che per la sua rettitudine aveva ad uscir salvo dall'universale naufragio, e a propagare un nuovo mondo, si aspettava egli il promesso seme benedetto, il Messia, il Salvatore degli uomini Cristo Gesù. In fatti Noè ci adombrò in se stesso la figura di Cristo, quel Noè, cui appena vide nato

il

buon Padre, che divinamente ispirato, il volle, come udiste, chiamar Noè; perchè questi, disse, recherà a' laboriosi nostri travagli (e accennar voleva i peccati) requie e alleviamento sopra una terra maledetta da Dio. Ma non avendo egli di fatto recato requie o alleviamento alcuno dal peccato quel primiero Noè, ne viene, che abbiamo a riconoscere in lui profetizzato il secondo Noè Cristo Sig.r, nel quale riscontriamo congiuntamente coll'etimologia del nome verificato il divino antivedimento del Padre. Imperciocchè di Cristo veracemente ed espressamente prenunziò Daniello, che sotto di lui, e per lui sarebbe cessato, ed avrebbe una volta fine il peccato, e abolita l'iniquità, rifiorirebbe più bella di prima una sempiterna giustizia: Di Cristo pur disse il Battista, Ecco l'Agnel di Dio, ecco quegli, che toglie il peccato dal mondo; Di Cristo altresì pronunziò S. Paolo, ch'egli prese in se la maledizione della legge, cioè a dire, la pena giustamente dovuta ai nostri peccati, ci redense dalla maledizion della colpa insieme e della pena. = Christus nos redemit de maledicto legis factus pro nobis maledictum = Di Cristo medesimo finalmente è quel dolcissimo invito, Venite a me, o voi che travagliate su questa terra, e siete miseramente aggravati; venite pur tutti; che io vi ristorerò, e voi troverete all'anime vostre dolce riposo = Venite ad me omnes qui laboratis et onerati estis, et ego reficiam vos... et invenietis requiem animabus vestris = Di questo mistico adunque

Fe=

figurato Noè, che agli uomini, sollevandoli dal peso enorme della maledizion del peccato diede pace e conforto, che tuttavia segue a ristorarci e ricrearci, fu detto con verità sotto il nome e la figura di quel antico Noè. Questi ci consolerà, questi ci farà respirar, e riposare dalle opere e dalle fatiche o sia dalle tristezze delle nostre mani in questa terra, cui maledisse Iddio Signore = Vocavitque nomen ejus Noe dicens: iste consolabitur nos, oppure, hic requiescere faciet nos ab operibus et laboribus, o sia, tristitiis manuum nostrarum in terra, cui maledixit Dominus =.

VII Detto così della nascita, e del misterioso nome di Noè, seguita ora a dire della santità della di lui vita. Mia intenzione però non è di ragionarvi di tutte le virtuose azioni, in che egli costantemente si esercitò per tutti i novecentocinquant anni che visse sopra la terra, ma solamente, secondo che da principio mi sono proposto, di quelle sole, per le quali ei si rese singolare ne' primi suoi cinquecento. Senonchè cosa mai potrò io dirvene? se di tutto questo tempo non abbiamo nella Sacra Storia registrato alcun di lui fatto particolare. Eppure veggendo noi assicurati da Mosè, che egli fu sempre un uomo giusto e perfetto, e che sempre visse con Dio = Noe vir justus atque perfectus fuit in generationibus suis cum Deo ambulavit = questo sì, questo solo ci somministra un chiaro e provato argomento da formarsi un gran panegirico

o Imperocchè quelle prime parole Vir justus Uomo giusto, in bocca di un Profeta qual fu Mosè, che è quanto il dire in bocca di uno, il quale assistito e diretto dallo Spirito Santo non può né esaggerar per affezione, né mentir per viltà, né non apporsi per ignoranza, quelle sole parole, io dissi, Vir justus non significan meno, che un Uomo pieno di ogni virtù; che la giustizia non è parte di virtù, anzi è tutta la virtù. Così certamen=te l'intesero e spiegarono S. Girolamo, Santo ~~Agostino~~ Ambrogio, Sant' Epifanio, S. Gian Crisostomo. Né però a risvegliarci in Noè l'idea di un Uomo esercitato in ogni maniera di virtù Mosè fu contento di dargli il titolo di Giusto; ma a gran lode di lui soggiunger=do, ch'egli fu un Uomo giusto e perfetto = Noe vir justus atq; perfectus = ci fa comprendere, ch'esso non solamente fu commendabile per tutte le virtù, ma per tutte altresì ottenute in perfetto grado. = Justus atq; perfectus = E che più può mai dirsi di un uomo, dopo che si è detto, ch'esso ogni perfezione possegga, e si la possegga perfettamente? Non vi par questo un elogio sublime? un encomio sommo? Taccia dunque Filone, e con lui taccian què pochi Rabbini, che pretesero, rispettiva=mente soltanto, e non già assolutamente essere stato dinominato giusto il Patri=arca Noè, val a dire per riguardo al rimanente degli uomini di què tempi, che tutti erano sceleratissimi. Conciosiacchè oltre all'esser eglino smentiti dall' altro dotto Ebreo Giuseppe, e S. Pietro, e S. Paolo, e il Profeta Ezechiello, e il Divino

Aug=

Autore dell' Ecclesiastico ci ricordano, e sommamente ci commendano l'eminente san=tità di Noè. Non dunque a paragon de' cattivi dell'età sua, ma si assolutamente fù, e assolutamente vien preconizzato Noè per uomo giusto, e perfetto, e tale, soggiunge il Grisostomo, che tutte abbia adempiute le parti che de' sostenere chiunque faccia professione di virtù, senza aver mai lasciato di far nulla, e nulla aver mai mancato di ciò, che a vera virtù s'appartenga = Omnia implevit, quæcumque facere convenit, qui virtutem amplexatur: illud enim significat Perfectus =. E Santo Agostino volendo distintamente spiegare la vera perfezione di questo Sant Uomo, Noè, disse, fù in fatti uom giusto, e come cel descrive la Divina Scrittura, veracemente nella generazion sua perfetto. Non già come s'hanno a render perfetti gli Abitatori della Città di Dio in seno a quella immortalità, da cui saran resi uguali agli Angeli; ma in quella maniera, che gli uomini posson esser perfetti in questo loro pellegrinaggio sopra la terra.

VIII Che s'è così, il confronto de' coetanei di Noè generalmente cattivi, anziche punto scemare, fa di gran lunga ricrescere la santità di lui. = Noe vir justus atq; perfectus in generationibus suis = Notate però l'enfasi di questo dire in generationibus suis. La voce ebraica דורות generazioni significa e generazioni, e età, e corso e tempo di vita; e in qualunque modo voi ve la pren=

prendiate, serve mirabilmente ad accrescere le lodi di questo Santo Patriarca. Le=
nochè se vi piaccia d'intenderla per corso di vita, vorrà dire, che Noè corse tutti i
suoi giorni da vero pellegrino di questo mondo, cioè senza attaccar mai il suo affetto
ai piaceri e alle vanità di questa vita mortale, perchè sempre ricordevole di non
aver qui una città fissa, ma d'essere in traccia di quella, che ha a venire. Se
poi volete, che quel in generationibus suis abbia rapporto all'età, cioè agli uomini,
coi quali gli toccò di vivere per ben sei secoli prima del Diluvio, età la più scostu=
mata, e uomini i più dissoluti, che mai vi avesse, quanto non fia mirabil cosa, che
Noè di mezzo all'universal perversione, e per sì lungo tempo abbia saputo durar=
la, e mantenersi innocente, santo, perfetto? E di vero, se la non comune virtù
ricusa di aver la facilità per compagna, a niuno, più che a Noè dovette essere
contradetto. Se l'universale uso in qualche cosa si usurpa quasi forza di legge,
alla qual pericoloso è voler contrapporsi, dappertutto alla stagion di Noè era
il vizio signoreggiante. Se stoltezza reputasi le più volte, il volere ciò, che
tutti fanno, ammendare, anche stolto avrà dovuto farsi creder Noè per serba=
re la sua virtù. Conchiudiam dunque col Grisostomo, che sendo pure quanto
difficile, altrettanto segnalata cosa, l'adoperar bene e virtuosamente in
mezzo ai nemici, anzi ai giurati persecutori della virtù, a ragione dee essere

do

da noi considerato, e rinominato per un miracolo di virtù l'integrità di Noè

Ma come, direte voi, e donde tal valore in lui, che vincendo ogni umano rispet=to, ed ogni contrarietà, egli si mantenesse giusto e perfetto, non già tra po=chi viziosi, non tra molti, non tra moltissimi, ma tra quanti erano uomini al mondo tutti viziosissimi? Prendiam prima un po' di respiro, che a gran=de nostro vantaggio il verrem poi divisando.

Seconda Parte

IX La grand'arte di Noè nel custodirsi giusto e perfetto a fronte della malizia dè tempi suoi estremamente imbaldanzita, fu questa, di caminare assiduamente con Dio = Noe vir justus atq. perfectus in generationibus suis, cum Deo ambulavit = So, che questa frase caminar con Dio nel linguaggio della S. Scritt.a alcuna volta, come al lib.o del primo dè Re, si applica a coloro, i quali in pubblica figura adempiono innanzi a Dio il sacerdotal ministero: che proprio egli è dè Sacerdoti l'adoperarsi in maniera, che in certo modo si possa dire, loro caminar costantem.te con Dio, cioè starsene assi=duam.te intesi alle preghiere, ai sacrifizj, e ad altre sacre funzioni. E so ancora, che caminar con Dio spesse altre volte si dica di quelli, che corrono le vie del Sig.re con un'esatta osservanza dè di lui s. comandamenti; e il caminar altresì di Noè con Dio si può benissimo intendere così della perfetta e costante adesione, ch'egli ebbe ai Divi=

no=

vieri, come ancora del grado di Sacerdote, che oltre l'uso di quei tempi è sostenne col ministero della Divina Parola, e de Sacrifizi. Ma quello che noi ora cerchiamo non è tanto nuovo argomento de' santi uffizj, e della vera stima di Noè, quanto il mezzo, ch'egli usò a mantenersi innocente e puro infra un popolo miscredente, malvaggio, dissoluto, protervo.

X Qual però fosse per Noè questo mezzo, si raccoglie assai bene dalla frase med.ma che a gran lode di lui usò Mosè con dire, ch'egli ebbe in costume di caminar sempre con Dio = cum Deo ambulavit =, frase che vale, quanto se detto avesse = coram Deo ambulavit = caminò dinanzi a Dio, e però vuol dire, che Noè visse in un continuo esercizio della presenza di Dio, che Dio egli ebbe sempre vivo nella sua mente, che a lui in ogni suo passo, cioè in ogni sua operazione tenne fisso lo sguardo, di lui sempre ricordandosi, a lui sempre pensando, e a lui dirigendo, e secondo lui sempremai regolando ogni suo movimento, e ogni sua maniera, ch'è appunto quanto dipoi lo Spirito Santo ne' suoi Prov. diede per avvertimento a tutti = In omnibus viis tuis cogita illum = In tutti i tuoi passi, cioè in ogni tua operazione pensa a Dio. Questa sì, questa fu di Noè la grand'arte, questo per lui il mezzo potente a guardarsi dal metter mai piede nelle vie dell'iniquità, ma a seguir anzi sempre quelle dei precetti, e delle promesse del Sig.re; caminare, cioè vivere, come dicemmo, in un continuo esercizio della presenza di Dio = Servavi mandata tua et testimonia tua, quia omnes viae meae in conspectu tuo = Ps. 118. Con questa sollecita attenzione di te=

ner

ner sempre innanzi agli occhi suoi il Sig.r, siccome è detto altrove, si meritò la di lui assistenza in modo, che pur quando e' si trovasse in una continua necessità di trattare con gente libera, e dissoluta, mai però ne dai loro cattivi esempj, ne dalle dicerie, ne dagli scherni, ne dagli insulti loro non si lasciò smuovere a piegar punto, non che a deviare dal diritto suo camino per conformarsi alle loro usanze, e caminar le loro vie = Providebam Dominum in conspectu meo semper, quoniam a dextris est mihi, ne commovear = Noe vir justus atq. perfectus ... cum Deo ambulavit =.

XI Noi pertanto felici, se da questo nobile esempio di Noè imparassimo questo esercizio salutevolissimo di caminar sempre alla presenza di Dio, considerando, ch'egli è sempre inteso a guardarci, e a misurar ogni nostro movimento, cioè ogni nostro pensiero, e operazione. Certa cosa è, che siccome tutte le vie de' cattivi, ch'è quanto dire, tutta la vita loro, e tutti i loro affetti sono macchiati di colpa in ogni tempo, appunto perchè essi non tengono Dio dinanzi a loro occhi, nè lo consideran presente, non est Deus in conspectu ejus, inquinatæ sunt viæ illius in omni tempore, così per lo contrario non è rimedio più valevole contra tutte le tentazioni e travagli, contra tutti i rispetti, e cattivi esempj, e in una parola, contra tutte le cose e occasioni, che ci si possono presentare per deviarci dal diritto sentiero della virtute, quanto il pensar sempre, e il tenerci presente, che Dio è attento osservatore delle nostre azioni, e di tutta la nostra vita. Questa sola rimembranza secondo l'avver=

ti

timento di S. Basilio, e degli altri Padri e Maestri, se viva fosse e continua ci servireb=
be di schermo contro tutti i vizj, e di stimolo ad ogni virtù; e se qualora ci troviamo
in pericolo di peccare persuasimo da dovvero di veder Dio ivi presente, e di essere da
lui veduti, nò certamente, che non ardiremmo noi mai di far cosa, che fosse per di=
piacergli, e che fosse indegna della sua presenza. Nè mezzo altresì più valevo=
le a stabilirsi, e a perseverar con fermezza e con costanza nella via della salute a di=
spetto ancora di tutto il mondo, non è, quanto la presenza di Dio. Cercate Dio, cer=
cate sempre la di lui faccia, dice lo Spirito Santo per bocca del suo Reale Profe=
ta, e ciò vi basterà a tenervi saldi contro tutte le dicerie, e tutte le perverse mo=
de del secolo. *Quærite Dominum et confirmamini; quærite faciem ejus semper*; e
la faccia del Sig.re, commenta Santo Agostino, è dessa la presenza del Sig.re; e per
ultimo tanto vale, caminar sempre alla presenza di Dio, quanto il piacere a
Dio in ogni cosa, siccome ce lo dimostrano l'Ecclesiastico, e S. Paolo, i quali quel, che
si dice in questo Libro del Genesi c. 5. *ambulavit cum Deo*, dicono *Placuit Deo*. E
da questo fonte certamente S. Francesco attinse quel suo infallibile assioma, che
buon per noi, se noi pure ce lo stabilissimo in cuor nostro. *Poco importa, che io piac=
cia a tutto il mondo, se io dispiaccio a Dio. Poco importa, che io dispiaccia a
tutto il mondo, se io piaccio a Dio.* Finis

Lezione II. sopra lo stesso Capo 6.

I Della Ssma vita, che pe' suoi primi cinque secoli menò il Patriarca Noè, vi ragionai nella passata Lezione, se non quanto io doveva, quanto almeno seppi argomentare da ciò, che in poche parole di lui ne lasciò scritto Mosè nella sua Genesi. Mi resta però a dirvi ancora de' Figliuoli, ch'ei generò, poichè fu pervenuto all'età di cinquecent'anni; e questo sarà il primo punto della Lezione di questa sera; dopo di che entrando nel capo sesto, e prendendo ad esporvene i due primi versi, vi dirò della multiplicazione degli uomini innanzi il Diluvio, che è ciò, che Mosè ha premesso alla individuazione delle cagioni motive dello stesso diluvio. E senza più cominciamo dalli Figliuoli di Noè.

II Dice dunque il Sacro Testo, che Noè all'età di cinquecent'anni generò tre Figliuoli successivamente, cioè Sem, Cam, e Jafet. Noe vero cum quingentorum esset annorum genuit Sem, Cam, et Jafet. Sopra di che gl'Interpreti formano due questioni. La prima si è, se questo padre altri figliuoli avesse innanzi a questi; e la seconda, chi di questi tre ne fosse il primogenito.

III E quanto alla prima, molti truovan fatica a credere, che nella primiera età del mondo si sia potuto trovar un uomo, il quale per ben cinque secoli siasi tenuto lontano dal maritaggio, e dal così allor plausibile impegno di procacciar

cuni figliuoli: che dal silenzio della Scrittura, come osservò anche Santo Agostino, e non siegue mica, che Noè innanzi ai tre celebrati figliuoli Sem, Cam, e Jafet altri non ne avesse egli ingenerati, i quali si fosser morti innanzi al diluvio: che del rimanente essa è cosa certa, Noè a quel tempo non aver avuti altri figliuoli, fuor solamente che i detti Sem, Cam, e Jafet. Altri all'opposto pensano, che questi di fatto si fossero i primi figliuoli di Noè; e quel genuit del Sacro Test. l'intendono e spiegano, come se dicesse generare cepit, cominciò a generare: e tanto è lontano, che ciò vengan essi per difficile a credersi, che quindi anzi traggon argomento a rilevare, e ad esaltar la continenza del buon Noè. Che non senza il suo perchè, secondo che riflette S. Gian Grisostomo, la Divina Scrittura e il tempo ci diviso, e il novero de figliuoli di questo Giusto, ma si per quindi additarci la eccellente, e in molti rispetti singolare virtù di lui. Imperciocchè col rammentarci lui non aver cominciato a generar figliuoli, se non se dopo essere oramai giunto all'età di cinquecent'anni, ci dà una ben chiara idea, della grande e sempre ammirabile, ma in que' tempi sovrana continenza di lui, attesa massimamente l'impudente dissolutezza, con che gli uomini d'ogni età, d'ogni condizion, d'ogni sesso vivevano allora, che non potè essere se non effetto di eccelsa santimonia, e di singolare pietà e religione, che di mezzo alla universal corruzione, e per così lunghi anni

anni non pur da men che casto ed illecito, ma si astener si potesse sin da le=
gittimo e irreprensibile conjugio, a tal che mentre la terra tutta ammorba=
va d'impurità innanzi a Dio, questo il giusto facesse a lui salire in odore
di soavità sino al cinquecentesimo anno dell'età sua il sagrifizio dell'in=
tatto suo Celibato. Che se a que' tardi giorni ei si lasciò finalmente persua=
dere a menar moglie, e a procurarsi quei tre figliuoli; ciò non fu egli, come
segue a riflettere il Crisostomo, che per adempiere le divine disposizioni rispetto
a lui, e a tutto il genere umano. Imperciocchè avendosi ormai questo per l'ec=
cesso della comun malizia ed empietà con inesorabile universale eccidio a ster=
minare; il misericordissimo Iddio volle, che quasi radice e propagine ci re=
stasse questo Sant'uomo, perchè svelti, e consumati gli altri tutti; ci fosse
il seme, e il principio di una nuova generazione. Il perchè dopo pur ch'egli
ebbe questi trè figliuoli, di essi ne fu contento, mostrando col fatto, di non
averseli procacciati, che per secondar le provvide disposizioni del misericordisso
Sig. intorno al genere umano

IV Seguita la IIda quistione, cioè qual dei tre figliuoli di Noè, Sem, Cham, e Jafet
sia stato il primogenito. Se si avesse a decidere questo punto colla regola dell'ordine,
con cui e in questo luogo, e altrove ancora son registrati i loro nomi, certa e ma=
ni=

nifesta cosa è, che a Sem toccherebbe il diritto di primogenito di Noè, Cham sarebbe il secondo, e il terzo Jafet. Ma in primo luogo vuolsi avvertire, che la Scrittura nella numerazione ch'essa fa de' figliuoli di una stessa famiglia non tien sempre l'ordine della lor nascita, ma suol essa non di rado metter in testa agli altri coloro, i quali non già per natura, ma per dignità, o per onoranza, o per dono di grazia le precedettero. Così Isacco prima d'Ismaele, Giacobbe prima di Esaù, e così pur Giuda figliuolo di esso Giacobbe incontriam noverato innanzi agli altri fratelli di lui, in riguardo non del nascimento, ma sì della prerogativa che ottenne per la divina elezione, che il fece capo degli altri. Ciò premesso, gl'interpreti comunemente sono d'accordo, che non già Sem, ma Jafetto sia stato il primogenito di Noè, e lo dimostran così. Noè generò il suo primo figliuolo all'età di cinquecent'anni, cioè l'anno del mondo mille cinquecento cinquantasei, dove dalla stessa Scrittura abbiamo, che Sem non fu conceputo, o almen dato in luce, se non due anni dopo, cioè l'anno del mondo mille cinquecento cinquant'otto, perciocchè all'undecimo del Genesi Sem vien detto di cent'anni quando generò Arfaxad, e si dice non meno, che questi fosse da lui generato due anni appresso al Diluvio, cioè all'anno del mondo mille seicencinquant'otto, di Noè secento e due. Laonde, perciocchè il diluvio cominciò all'anno del mondo mille

se-

secento cinquanta sei, di Noè secento, e non più. Ora se questo Patriarca co=minciò ad aver figliuoli al cinquecentesimo dell'età sua; egli è più che chiaro, ch'ei ne generò uno prima di Sem, il quale non toccò il centesim'anno di sua età, prima che il di lui padre Noè ne avesse compiuto il secentesimo secondo. Posto ciò, ognun vede, che Sem non fù il primogenito di Noè, sicom' essere nol potè neppur Cam, il quale al nono del Genesi espressamente ci si dà per minoringo; il perchè hassi a conchiudere Jafet essere stato il primoge=nito di Noè.

V Ma, dirà alcuno. Sicome al nono del Genesi Cam è detto figliuol minore di Noè, così al decimo è dichiarato Sem per fratel maggiore di Jafet, dicendosi: *De Sem quoque nati sunt, patre omnium filiorum Heber, fratre Japhet majore.* Ed oltre a ciò, quando nello stesso capo nono ci si rappresenta il buon Noè vicino a be=nedire i figliuoli suoi, il veggiamo inteso prima sopra di Sem, e poi sopra di Jafet; prelazione, che sola par che dirsi prerogativa di primogenitura. Sia pur così; vuol=si però riflettere, che senza anche metter in conto, che l'allegato testo del deci=mo del Genesi nell'originale ebreo è così ambiguo, che quelle parole *fratre Japhet majore* possono egualm.te intendersi della maggioranza di Japhet sopra di Sem (e l'intesero di fatto i 70) come della maggioranza di Sem sopra Jafet, nel

qual

qual aspetto lo prese appunto l'autore della nostra volgata; senza anche, dissi, ciò metter in conto, questi potè intendere, e dire Sem maggiore di Jafet, nè per grado di nascita, ma sì, come già dicemmo, per ordine di dignità, e di divina predestinazione, trattandosi di quello, che da Dio era eletto progenitore e capo di quella posterità, nella quale aveano a fiorire di mano in mano e Patriarchi, e Re, e Profeti, e quel che è più, lo stesso Messia. E in questo rispetto noi pure diremo, senza pericolo d'ingannarci, che perciò appunto al benavventurato Sem nell'atto della Paterna benediz.ne fu data la preminenza sopra gli altri fratelli. Quindi è, che se santo Epifanio, S. Gian Crisostomo, e Santo Ambrogio parlando de' figliuoli di Noè diedero la precedenza a Sem, dall'ordine, che han essi tenuto nel dichiararli, non si dee mainò dedurre, ch'eglino l'abbiano in fatti tenuto p primogenito, ma sì, che nel noverarneli abbian solo seguita la lettera della Scrittura senza mettersi ad esaminare e fissar l'ordine e la prerogativa del lor nascimento, intorno a che punto non si spiegarono. È il solo Santo Agostino, che p aver letto nel codice della latina version dei 70, di cui si serviva, Sem maggiore di Giafet, lui giudicò dovessi dare la prerogativa della Primogenitura. Ma questa finalm.te è una di quelle quistioni, che nè vanno a cadere sulla sostanza della Fede, e nelle quali però senza offender la Religione, la Scrittura può intendersi relativam.te alle sue varie lezioni, in qual senso più ne aggradi. E p quanto ai Figliuoli di Noè basti il fin qui detto. Passiam

ora

ora al Capo sesto, per ritornar poi nella 2.da parte a Noè per esercizio di moralità:

VI L'argomento del Capo sesto del Genesi è l'introduzione alla storia dell'avvenimento il più grande per se med.mo, e per le sue circostanze di quanti ne sieno stati giammai, o sien per essere al mondo dalla sua creazione sino al suo fine. E voi già intendete, che io voglio dir del diluvio, che inondò e sommerse tutta la terra, e fè perir miseram.te gli uomini tutti, fuor solam.te che Noè, e la sua piccola famiglia, in tutti otto sole persone, e queste per puro miracolo. Incominicia dunque Mosè questa lagrimevole storia, e accennando la grande popolazione, che allora era nel mondo, ci viene in primo luogo scuoprendo le prime induttive cagioni di un così universale sterminio, le quali furono le dissolutezze degli uomini. Appresso egli introduce Iddio, che attediato oramai del genere umano, determina di distruggerlo in capo a centoventi anni, che tuttavia misericordiosam.te gli accorda, se mai per avventura e' volesse frattanto ravvedersi delle sue malvagità. Quindi poi ci racconta Mosè, che ritrovandosi di mezzo a quella universal corruzione un uomo giusto e perfetto, di nome Noè, questi trovò grazia presso Dio, e Dio stesso, dopo avergli dinunziata la risoluzione sua giustissima di voler distruggere il mondo tutto dall'uomo sino al più minuto animale, dal rettile sino agli augelli dell'aria, diè lui commissione di fabbricarsi un'arca di legno, onde potesse salvare tra le universali rovine co' pochi suoi, e colle

spe=

spezie di tutti gli animali terrestri e volatili, a ripopolare dopo il diluvio un mondo migliore. E in ultimo luogo di questo capo il sacro Storico ci rappresenta Noè pieno di fede e di ubbidienza agli ordini divini, pronto ed attento ad eseguire tutto ciò, che gli era stato prescritto. Tale si è l'argomento, e il compendio di questo capo sesto; e voi per questa sera sarete contenti, che secondo che da principio mi sono proposto, io segua a dirvi, e si brevemente, della sola multiplicazione degli uomini a dì del diluvio.

VII Intorno a ciò non abbiamo noi veramente nella Sacra Storia un preciso ragguaglio, e Mosè nulla più ne dice, senon che, volendo egli segnarci una qualche epoca della universal corruzione del genere umano, ci fa intendere, che a quei tempi andò del pari la multiplicazione degli uomini, e de' misfatti: Cumque coepissent homines multiplicari super terram, et filias procreassent.... corrupta est terra coram Deo, et repleta est iniquitate. Tuttavia però egli è assai facile, come vedremo, il raccogliere da ciò che sappiamo, e quindi pur il determinare, essere allora stato grandissimo il numero degli uomini; e molto più ancora di quel che sia a' tempi nostri. E stato, dice santo Ambrogio, nè esser qui fuori di proposito, che noi per divina testimonianza sui fatti certi, essersi allora assai grandemente sparsa e dilatata la generazione degli uomini, che perchè avesse a succedere lo stes=

sterminatore Diluvio, non si avesse però a credere, che fosse venuto meno il bo=
no della fecondità a quella generazione, che aveva ad essere dal diluvio distrutta,
di maniera che, ciò che riguarda l'abbondanza del genere umano, si abbia ad a=
scrivere a grazia divina; ciò che concerne il gastigo che ne seguì del
diluvio, abbiasi ad attribuire alle nostre iniquità; per le quali peccando ve=
nasi a stancare la Divina misericordia. Ma intanto facciansi a raccogliere,
quanto il più verisimilmente si possa il numero grandissimo degli uomini,
che popolavano la terra a dì del Diluvio, che fu poco dopo la metà del se=
colo decimo settimo del mondo.

VIII Parecchi valentuomini si sono messi a formar questo computo, e dopo
varie osservazioni avendo scoperto, che la terra a dì nostri popolata sia a un
di presso di quattro mille milioni d'uomini, vengono a conchiudere, che allora
poteva, anzi doveva essere almeno venticinque volte di più; cioè sino a
cento mila milioni. Se questo parer vi dee un paradosso, il che vagliate
riflettere, che dove adesso pochi uomini ci vivono a gran fatica ottant'anni,
non sono al mondo contemporanei, cioè non ci vivono al tempo stesso gene=
ralmente, che le persone di tre sole generazioni, se pur anco ci vivono; laddo=
ve allora, ch'era l'umana vita di presso a mille anni, anche in consentendo

a

o ogni secolo che tre sole generazioni, le quali e quattro, e cinque ancora potevan essere, ci viveano al tempo stesso le venticinque e le trenta generazioni, e a proporzione delle lunghissime età ci viveano esse lungamente in stato di sempre multiplicarsi. Fate voi ora i conti, e troverete facilmente essere vero ciò, che vi diceva, ai tempi vicini al Diluvio, che fu il fine della prima età del mondo, essere stato la di lui popolazione venticinque volte più di quel, ch'ella sia a dì nostri.

IX Ma qui dall'esser io andato a cercar fuori del testo una straniera relazione, Non vi credeste, che io l'abbia fatto a vana ostentazion di dottrina; ma sì anzi affine di ridur questo stesso a moralità. Dunque un così sterminato numero di persone, se non si pentono (né fia già che si pentano) dovrà tutto quant'è, e senza alcuno scampo perire affogato nelle acque del Diluvio? Certamente. E voi, se pur qui siete ad ascoltarmi, Uomini e Donne senza consiglio, che nel far male, e nel seguire le mode del mondo, vi credete di poter seguire la moltitudine sulla stolta fidanza, che Dio per questo appunto, perchè siete molti abbia ad avere misericordia di voi, e perciò andate ripetendo sovvente ciò, che pari vostri dicevano una volta a Santo Agostino, forse che Iddio manderà a male una sì gran moltitudine? Mai no; che anzi, perchè siamo in sì gran numero, egli ne avrà misericordia, e ci risparmierà; voi, dissi, che vivendo alla moda vi confidate nel numero, poichè da pochissimi in fuori, tutti

ti e tutte vivon così, disingannatevi, che pur troppo chiuderò la lezione colla risposta dello stesso Santo Agostino, pur troppo, io dissi, se viviam male, e con massime, e con costumi contrarj al Vangelo, se ci godrem le delizie di questo mondo, se seguiremo una vita voluttuosa, ancorchè fossimo noi molti, ancorchè moltissimi, ancorchè tutti, tutti confusam.te, e a un modo stesso Iddio ci condannerà, ci disperderà; nè fia mai, che la compagnia della moltitudine, che precipitosam.te discorre, e seco noi stessi strascina in seno al male, sottrar perciò ne possa dalla inesorabil sentenza di eterna morte. L'altrettanto istruttivo, quanto terribile eccidio d'una presso che infinita moltitudine, la quale, siccome era collegata nel male, così di conserva restò affogata dalle acque del diluvio, dè servire a noi di documento a guardarci dal peccato, non d'incitamento a commetterlo

Seconda Parte.

X Ritorniamo a Noè. Voi certamente, e in questa e nella passata lezione avete avuto argomento di ammirare in Lui un costante tenor di vita non che incolpevole e pura, ma perfetta e risplendente in ogni genere di virtù, e tanto maggiormente, quanto che un uomo così santo e così perfetto non fu già monaco o eremita, ma secolare, ma ammogliato, ma padre di famiglia. Quindi però voi tutti, che in somigliante stato vi ritrovate, siccome a questo luogo nota S. Gian Grisostomo, apprender dovete, e studiarvi

vi

vi di servire e di piacere a Dio nello stesso stato vostro secolare per modo, che nè le publiche, nè le private vostre facende, nè il governo della famiglia, nè il pensiero della moglie, nè la sollecitudine del ben de' Figliuoli, nè molto meno le sempre più ree; quanto più nuove usanze del reo mondo, vi sien mai di pretesto a scusarvi dall'essere men fedeli ed esatti nell'esercizio della morale cristiana. No, no, dilettissimi, tra voi non ci sia, chi si lasci scappar di bocca quei frivoli detti, e quelle inne scuse, che si ricantano frequentemente dagli appassionati mondani, se mai tallora vengon ammoniti e pregati a non voler correre le lubriche ingannevoli vie del secolo, ma sì anzi ad imprendere a seguir dritto la piana e sicura strada della vita devota, che è quanto dire, di una vita, che corrisponda alle solenni promesse del loro s. Battesimo. No, non sia tra voi, chi dica; Io son *secolare*, ho *moglie* e *figliuoli*. No, non sia tra voi chi ripigli: *Questo a me non si affà*: *E che?* *Ho io forse rinunziato al mondo?* *Son io forse un Claustrale?* Sciocchissimi detti in vero, e scuse vanissime. Sta egli forse a soli Claustrali l'adoperarsi di piacere a Dio? A soli Claustrali il cercare, e il gustar quelle cose, che son sù in Cielo, e non quelle che son su la terra? A soli Claustrali il mantener la parola, che da tutti indifferentemente si diè nel Battesimo, rinunziando solennemente al Demonio, e a tutte le pompe di lui, e a tutte le opere di lui? Eh che, siccome Dio vuol tutti salvi, e Religiosi e secolari, così pure

ve egli vuole, che tutti e Religiosi e secolari, o nel chiostro o nel secolo camminin la strada della salute, e si guardin bene di non lasciarsi tra= volgere ed aggirare dalla corrente delle licenziose costumanze del mon= do, ne da alcuna di quelle rie concupiscenze, a cui in ultimo si riduce tut= to quel che è, e dicesi mondo, e sono quei tre disordinati amori, amor di piaceri, amor di roba, amor di gloria = Omne quod est in mundo concu= piscentia carnis est, et concupiscentia oculorum, et superbia vitae =

XI È forse che ciò non è praticabile in ogni qualunque stato, in cui la Divina providenza ci abbia costituiti? Forse che non si può viver nel mondo senza esser del mondo, cioè, come insegna l'Apostolo S. Giovanni, senza amare il mondo, e senza attaccar il suo affetto alle cose di mondo? Ditemi di grazia, torna qui a domandarvi il Grisostomo, non viveva forse egli Noè in mezzo al mondo e in tempi cattivissimi? Con tuttociò fu ella d'inciampo a questo Giusto o la conversazion della moglie, o la cura de' figliuoli, o il governo della casa, o gli altrui comuni esempj viziosi; onde non vivesse piamente e santamente al par di ogni Religioso, d'ogni Anacoreta? E senza che io mi faccia qui a rammentarvi altri antichi esempj, che infiniti pur sono per ogni età, di san= tissimi secolari, ciascuno di voi da se stesso, ancora tra vivi, ancora tra quegli di que=

questa stessa città, di quanti e quante di ogni condizione, di ogni età, di ogni sesso ne potette la Dio mercè osservare, che in mezzo a tante occupazioni, a tante briglie, a tanti pericoli, a tanti scandali che sono nel mondo, pur si mantengono da veri Cristiani, costanti nella pietà, incontaminati, divoti, ne mai si lasciano trasportare dalle scorrette usanze, ne dalle quanto più sempre nuove e strane, tanto più sempre dannevoli mode del secolo.

XII Deh lasciate dunque, che conchiudendo la lezione co' zelanti sentimenti dello stesso Santo Padre, io vi preghi, e a vostro gran prò vi scongiuri a non ingannare voi stessi; ma sì quanto più siete di mezzo agli strepiti del secolo, quanto più impegnati in faccende o domestiche, o pubbliche, tanto più prendiate pensiero di voi medesimi, e tanto più stiate guardinghi, sobrj, ed attenti; di maniera, che quelli ancora, i quali per condizion del loro stato sono in necessità di valersi di questo mondo, sì si vagliano pure, dice San Paolo, ma come se punto non si valessero, che è quanto dire, senza porvi il loro affetto in che che siasi di questo mondo: *Et qui utuntur hoc mundo, tanquam non utantur* Che quello che ci può render colpevoli dinanzi a Dio non è nò la necessità che noi abbiamo delle cose del mondo, ma si è il soverchio nostro affetto e attaccamento alle medesime. *Obsecro vos*, io torno per ultimo a dirvi

coll'

coll'Apostolo San Pietro, *Obsecro vos*, non già a ritirarvi dal mondo, se ciò non vi è permesso, ma sibbene *Obsecro vos*, vi conforto, e prego, e scongiuro a portarvi in questo mondo da forastieri, e pellegrini, tenendovi lontani da desiderj carnali, che militan contro l'anima, e facendo che la vostra conversazione tra le persone di mondo sia sempre buona ad edificazion di virtù per quegli stessi, che vi insultano, che vi motteggiano, che vi dileggiano come zotici, come austeri, come incivili, come inetti, perchè sdegnate le loro pompe, abborrite il loro fasto, e non volete aver parte ne' loro smoderati trastulli; che un dì poi vogliano o non vogliano, dovran anch'essi dar gloria a Dio, e ciò al più tardi sarà il dì del Giudizio. E voi in tal guisa adoperando, vi renderete col buon Noè amabili e cari al Signore; e però incontrando la grazia sua, infiniti beni ineffabili vi acquisterete per la grazia e bontà del Sig. Nostro Gesù Cristo, al quale insieme col Padre, e collo Spirito Santo sia gloria, impero, e onore, adesso, e per tutti i secoli de' secoli. Così sia.

Lezione III sopra lo stesso Capo 6°

I Cumq; cepissent homines multiplicari super terram, et filias procreassent, videntes Filii Dei Filias hominum, quod essent pulchre, acceperunt sibi uxores ex omnibus, quas elegerant. Così Mosè sul principio del capo sesto del Genesi, e vuol dire; che sendosi gli uomini multiplicati di assai sù la terra, e avendo pur essi generate molte figliuole, avvenne, che i Figliuoli di Dio veggendo le figliuole degli uomini, che belle erano, ciascuno si prese per moglie quella, che infra le altre più gli era piaciuta.

II Della multiplicazione degli uomini nella prima età del mondo innanzi al diluvio già vi dissi abbastanza nella passata Lezione. Tuttavia intorno al recitato testo restanci ad esaminar tre altre famose quistioni, ed è la prima: Chi si cessi qui da intendere per Figliuoli di Dio, chi per figliuole degli uomini Videntes Filii Dei filias hominum; la seconda in qual tempo, e in qual occasione i Figliuoli di Dio s'innamorassero delle Figliuole degli uomini. Videntes Filii Dei filias hominum quod essent pulchre:, e la terza qual peccato mai fosse, che i Figliuoli di Dio si togliessero per mogli le figliuole degli uomini, e tra esse quelle, che più lor eran piaciute: Acceperunt sibi uxores ex omnibus quas elegerant. Delle due prime di queste quistioni vi ragionerò questa sera, e della terza

nella

nella Sezione seguente. Incominciamo.

III Si cerca dunque in primo luogo, che fossero quei Figliuoli di Dio, e quel-
le figliuole degli uomini, delle cui riprovate nozze parla Mosè in questo luo-
go. Varie sono state le opinioni dè Padri e degli Interpreti secondo le va-
rie lezioni del testo originale. Il nostro Filii Dei nell'Ebreo è הָאֱלֹהִים
בְנֵי Filii Eloim, e il Filias hominum אֶת-בְּנוֹת הָאָדָם Filias Adam.
Ora בְנֵי-הָאֱלֹהִים nella versione di Simmaco, e nella Caldaica fù
interpretato figliuoli di Principi, e אֶת-בְּנוֹת הָאָדָם da parecchi
fù preso per figliuole di basso legnaggio, come se detto si fosse Figliuo-
le della terra, cioè vili e plebee.

IV Una 2da interpretaz.e dell'Ebraico Benè Eloim s'incontra in alcuni antichi esem-
plari della version de' 70, ed essa è Angeli Dei; e da questa lezione pervenuti ne'
primi secoli della Chiesa molti e molto rispettati autori, chi 'l crederebbe? D'altero ribrez-
zo a pensare, e a divulgare, che gli Angeli stessi fossero una volta talmente presi dalla
belezza, e dall'amore delle figliuole degli uomini, che le si prendessero a mogli, e si
di lor generassero quei mostruosi giganti, dè quali poco appresso Mosè fa menzione.
Non vi stupite però, che una opinion così strana abbia un tempo avuto assai credito,
quando correva opinione, che gli Angeli fossero di un corpo sottilissimo sì, ma pur
di

di un qualche corpo, e però anch'essi, siccome noi, di corporee passioni capaci. Aggiungasi, che allora da molti venerasi per autentico un certo apocrifo libro intitolato del nome di Enoch, in cui leggevansi per disteso descritte le avventure di cotali impurissimi amori degli Angioli colle figliuole degli uomini.

V Qui però voi dovete avvertire due cose. La prima, che tra i partigiani di questi angioli amatori di donne non son però da contarsi tutti quei Padri, che vengono spacciati per tali; conciossiacchè alcuni di essi, come tra gli altri santo Ambrogio, quando scrisser, che gli Angeli vergognosamente presi dall'amor delle donne, scendesser dal Cielo, e usaron, essi parlando, il nome e di Angeli e di Cielo in senso affatto metaforico, intendendo per Angeli coloro tra gli uomini, i quali per grado, o per santità, grandi essendo e sublimi, aviliti nonpertanto dal conversar colle donne s'abbassaron essi, che come da Cielo, o sia dalla dignità loro, e virtù venissero a ricader bruttamente nel fango della disonestà. L'altra cosa, che dovete pur avvertire si è, che questi stessi antichi Padri, i quali si credettero essere di fatto stati veri Angioli quei, che dell'impuro comercio colle figliuole degli uomini produssero l'insolente ed ampia razza de' Giganti, sono ad ogni modo scusabili si per la cagione del loro errore, e si per lo fine. La cagione fu per una parte, come vi dissi, la version de' 70, che allora correva in alcune copie con queste espresse parole *Angeli Dei*, e per l'altra l'accennato libro supposto di Enoch, che pieno era di siffatte novelle. Il fine loro poi fu di cavare da questa

miserabile istoria argomento di salutevole avviso, quinci per gli uomini d'essere cauti e guardinghi dalle donne, e quindi per le donne a non voler far pompa della loro bellezza, dacchè leggiamo, dice Tertulliano, che gli Angeli stessi precipitasser un tempo dal seno di Dio, e della felice stanza del Paradiso, per lo invaghimento delle donne: Tanto è pur egli pericoloso perfin il loro aspetto, se sino in Cielo ha potuto lanciar i suoi scandali. *Debet igit. adumbrari facies tam periculosa, quae usq. ad Caelum scandala jaculata est.* Così Tertulliano.

VI Del resto scoperta che fu l'impostura del Libro falsam.te attribuito ad Enoch, e consultati i migliori esemplari de' 70, e con più diligenza altresì considerata, e dimostrata l'incorporalità delle spirituali angeliche sustanze, tutti d'accordo i Padri e Greci e Latini si rivolsero a condannare e a combattere questi favolosi amori e connubj di Angioli e di Donne; e si ebber eglino a farlo con tanto maggior impegno, e calore, quanto che, siccome osservò S. Cirillo Alessandrino, e dopo di lui Teodoreto e Filastrio, alcuni col rio pretesto di Angioli caduti ne' lacciuoli donneschi si lusingavano di poter coprire, e forse anche onestare l'incontinenza de' loro indegni amori, dove gli Angeli stessi e' si credessero essere stati inviluppati nelle fiacchezze di una med.ma passione.

VII Ma per non perdere il tempo con perderci in più parole nel disaminar cose affatto contrarie a quella giusta idea, che abbiamo della Angelica spirituale sostanza, co-

ve

restringerò a brevem.te mostrarvi, quanto dallo stesso contesto di questa sacra Storia
si vede non che improbabile, falso falsissimo, Angeli anzi, che uomini essere stati coloro,
che adescati e presi dalla bellezza delle figliuole degli uomini, vergognosi marita=
gi stringesser con esso loro. E primieram.te egli è chiaro dal S. Testo, che coloro, i quali si
scelsero le mogli tra le belle figliuole degli uomini si furon quei dessi, tra i quali si pro=
testò il Sig.re, che trattenuto non si sarebbe più oltre il divino suo spirito, ma cotestoro
e' furon uomini, e non angeli; perocchè disse Iddio: no, il mio spirito non si fermerà più nel
uomo, perchè egli è omai tutto carne. Non permanebit spiritus meus in homine in aeternum,
quia caro est. S'aggiunga, che sì fatte malvagità furon commesse da coloro, la cui ma=
lizia avendo Iddio veduta con ribrezzo, gl'increbbe d'averneli creati. Ora si dice pur
qui dal S. ~~testo~~ Storico, che Iddio vide la molta malizia degli uomini, non già degli Angeli, e
che però protestossi, d'essersi, come che sia pentito non già di aver creati gli Angeli in
Cielo, ma sì gli uomini sopra la terra. Videns autem Deus, quod multa malitia homi=
num esset in terra... poenituit eum quod hominem fecisset in terra. Finalm.te sterminerò,
disse Dio, l'uomo, che creai dalla faccia della terra. Delebo hominem quem creavi
a facie terrae. E sì compiè egli in appresso quel che aveva minacciato, distruggendo
tutto quant'era il genere umano, fuori del solo Noè, cui solo trovò giusto e incon=
taminato in quella malnata generazione. Il che egli Dio giusto, e Creator amoroso
non

nè avrebbe fatto senza un torto manifesto per gli uomini, se fossero eglino stati puniti per quelle dissolutezze, che avessero commesse gli Angioli. Ma che più affaticarci a mostrare, nè aver potuto gli Angeli involgersi in sozzi amori di donne, se giusto l'espressa dottrina del Salvatore nell'Evangelio, gli uomini stessi, e così ancora le donne, giunti che saranno alla gloria del Paradiso, e quindi vestiti anche di rispetto al corpo della beata immortalità, e incorruttibilità, e perciò fatti in tutto simili agli Angeli, nè saran più capaci di alcuna passione di amore carnale, che solo ha luogo in questo corpo mortale: In resurrectione neque nubent, neque nubentur; sed erunt sicut Angeli Dei in Caelo.

VIII Che però diciamo oramai, chi fossero quei figliuoli di Dio, i quali s'innamorarono delle figliuole degli uomini, e con esse loro si sposarono. L'opinione più ricevuta da' SS. PP., e oggimai comune tra gli Interpreti si è, che per Figliuoli di Dio s'abbiano in questo luogo ad intendere i posteri di Seth. E qui ci sovvenga, che fin da Enos figliuolo di Seth, i Sethiti, siccome porta la version di Aquila, cominciarono a distinguersi dai discendenti di Caino col nome grande di Figliuoli di Dio = Tunc coeptus est appellari de nomine Domini ovvero Tunc homines coeperunt dici qui de nomine Dni. I discendenti di Seth si meritarono l'eccelsa dinominazione di Figliuoli di Dio, perchè si seppero segnalare coll'esimia loro pietà, e zelo del

del culto di Dio, in questa guisa appunto, dice Teodoreto, che noi ancora dalla professione della Fede, e Legge di Cristo portiamo il gran nome di Cristiani; e per poco che vorrete voi riflettere, di leggieri troverete, assai spesso nell'uno, e nell'altro Testamento essersi Iddio degnato di chiamar suoi figliuoli tutti que' buoni fedeli, i quali coll'amore, e coll'esercizio delle virtù fan che in loro risplenda l'imagine e la somiglianza della divina sua bontà.

IX Siccome poi gli uomini di buona vita, soggiunge opportunam.te Santo Ambrogio, e furon sempre, e il son tuttavia chiamati figliuoli di Dio, così coloro, che perduti sen vanno dietro i disordini della Carne, figliuoli della carne, o sia dell'uomo giusta la frase della Scrittura med.ma sono meritam.te chiamati. Dunque per figliuoli di Dio in questo luogo intendiam pure i buoni discendenti di Seth, i quali seguendo un tempo esattamente le sante istruzioni, e gli esempi fedeli del Padre loro, fecer professione di pietà e di virtù; e per figliuole degli uomini similmente intendiamo le mondane figliuole Cainite, come quelle, che co' loro Padri, nè già secondo lo spirito, ma si vivevano a talento degli umani carnali appetiti.

X Ma in qual tempo mai, e da qual occasione i figliuoli di Dio, i ben costumati discendenti di Seth trasser motivo d'invaghir si forte delle figliuole degli uomini, delle Cainite, che senza alcun riguardo, ciascuno a torsi per moglie quella

che'

che infra le altre più gli era piaciuta, ciecamente trascorsero. Videntes filii Dei filias hominum quod essent pulchrae, acceperunt sibi uxores ex omnibus quas elegerant. Questa funestissima Epoca, che debbe esser materia al secondo capo della nostra lezione, noi veramente non abbiamo in tutta la sacra Storia, come fissarla. Tuttavia si può assai fondatamente congetturare, un sì gran disordine aver avuto il suo cominciamento al più tardi nella settima generazione, che fù quella di Matusalemme Padre di Lamecco, e Avolo di Noè. Imperciocchè questo Lamecco, siccome vi ricorderà, allorchè gli nacque Noè, ebbe a dire quelle parole: Questi ci consolerà sulla terra, che Iddio ha maledetto: Iste consolabitur nos ... in terra, cui maledixit Dominus; parole che significano, come altra volta vi dissi, uno stato di afflizione straordinaria, ~~che~~ in cui al tempo della nascita di Noè dovevan essere quei buoni Patriarchi. Ma qual altra più vera cagione del travaglio grandissimo, di uomini così pii, vorrem noi dire che sia stata, se non se la sfrenatezza, a cui si andava avvezzando la gioventù della lor cognazione per la pratica, che avea introdotta colla gioventù cainita. Assai dunque verisimilmente pare, che si possa riferire a questo tempo l'epoca infelicissima dell'origine del pervertimento de' Figliuoli di Dio. E questa pure ella è l'antica tradizione degli

Ebrei, e la rapporta Gioseffo al primo delle sue Antichità Giudaiche.

11 Ora sentite, come i Figliuoli di Dio, i Setiti, che fin allora continuato avevano ad essere fedeli imitatori della pietà, e della virtù de' loro maggiori, perchè sempre essuti lontani da ogni comercio colla reproba stirpe di Caino, sentite, dissi, come questi buoni figliuoli cominciarono a mischiarsi co' Cainiti, e colle Cainite, e quindi a pervertirsi. Jubale figliuolo dell'altro Lamecco Cainita, e per novero di generazione settimo anch'esso da Caino, uomo, sicome hora lo stesso nome di lui, di tutta giulività, e bel tempo, avendo inventata l'arte di far cori di canti in cetere, in organi, e in altri musicali strumenti, intratteneva la gioventù in feste e in allegria; e compagna in questa professione è da credere che egli avesse la sua sorella Noema, che s'interpreta bella, leggiadra, gaja, ed è la prima, in cui Mosè abbia notato questo quanto lusinghevole, altrettanto meschino e pericoloso pregio donnesco. Dal rimbombo dunque dello strepito giulivo delle feste e delle danze de' Cainiti, eccitati e allettati i Setiti cominciarono a concorrervi anch'essi, e ogni dì più appressandosi a più che bisognato non sarebbe, domesticamente costumando con esso loro, finalmente avvenne, che come chi di sua voglia nel pericolo si mette, le più ~~belle~~ volte vi riman preso, dalla bellezza delle giovani donne figliuole degli uomini, cioè

delle

delle Cainite, agl'incanti sguardi de' figliuoli di Dio, cioè de' Setiti, si furono abbagliati, che ciascuno, come già si è detto, si tolse per moglie quel=la, che infra le altre più gli era piacciuto; e da questa confusione di matrimonj e di pratiche la comunicazione altresì dei vizj ebbe ad un tempo cominciamento, e questi vennero crescendo in tanto e per sì sconcio modo, che già all'an=no cinquecentesimo di Noè, e del mondo mille, cinquecento, cinquanta sei, la terra tutta, quant'era mai si trovò innanzi agli occhi del Sig. contaminata di sozze abominazioni, e ripiena d'iniquità. Corrupta est autem terra coram Deo, et repleta est iniquitate.

XII Il racconto, che sin qui io vi ho fatto, non è tutto intero del S. Testo, ma pur questa è la storia miserabile, e tutto insieme assai verisimile della pri=ma cagione dell'univsal corruzione del mondo a' dì del Diluvio. Anche Teodore=to la giudicò tale, e ad essa vi si conformono le tradizioni degli orientali riportate dal Seldeno, tutto che mescolate siano di alcuni altri fatti, da cui, perchè son essi del favoloso anzichenò, ho giudicato bene di astenermene. Quel dunque di che sia certo per fede divina si è, che dal troppo guardare, e dal troppo fissar gli sguardi che fecero i figliuoli di Dio nelle figliuole degli uomini, che belle erano, e dal conversare con esse, ne derivò la cagione di tutti i loro disordini. Intanto come tut=

ciò ch'è scritto, tutto è stato scritto, giusta l'avviso dell'Apostolo a nostro ammae=
stramento, *Quaecumque scripta sunt, ad nostram doctrinam scripta sunt*, onde dagli al=
trui rovinosi esempi siamo avvertiti, quanto pericolosa sia una poco custodita beltà,
e una troppo studiata leggiadria donnesca, se a cagion di essa gli stessi Figliuoli
di Dio vennero a perdere la loro ereditaria costumatezza, e bontà; e quindi la
terra tutta a riempirsi di contaminazioni, e di scelleratezze. *Videntes Filii Dei fi=
lias hominum quod essent pulchrae ... corrupta est terra coram Deo, et repleta est
iniquitate.* Ma di questo rilevantissimo punto mi riserbo a dirvi qualche cosa più
di proposito nella seconda parte.

Parte Seconda.

XIII Dunque dal troppo vedere che fecero i figliuoli di Dio le figliuole degli uomini,
che belle erano, derivò la cagione, che indusse sopra la terra il Diluvio: *Videntes Fi=
lii Dei filias hominum quod essent pulchrae.* Perciò dunque, entra qui a chiedere
il Retore, perciò è s'avrà a riprendere l'aguardamento degli occhi, s'avrà a con=
dannar la bellezza delle donne? Mainò, risponde il santo Dottore, che l'occhio, e la
bellezza son dono di Dio, che nò fu già cagion di rovina nè l'occhio di chi guardò, nè
la naturale bellezza della donna che fu veduta; ma sì la disapplicazione dell'ani=
mo, e la sfrenatezza del sensuale appetito; giacchè l'occhio per ciò è stato creato

a

è messo in fronte all'uomo, perchè mentre egli vede le creature di Dio, per esse che son scala al Fattor, chi ben l'estima innalzi il pensiero ad ammirare, ed a=lodare il lor Creatore. Dunque gli occhi son da Dio per vedere: Il veder poi, o il voler essere malamente veduta, ella è tutta cosa, che dipende dalla mente, la qual regge l'interno. Imperciocchè le nostre membra e i nostri sen=si, quali i sensi, sono stati a nostro gran prò da Dio creati per adoperar il bene, e perchè il potessimo pur fare con merito, ciò egli lasciò in balia della incorpo=rea nostra sostanza, che è l'anima. Ove però questa cominci ad essere di=sattenta e neghittosa, e a rallentar la briglia agli appetiti, non altrimen=ti di quel che intervenga ad un Cocchiere inesperto, il quale non sapendo raggua=tare, e rattener la ferocia degli imbaldanziti destrieri, lasci loro in collo il freno, va a rompere e a precipitar se stesso col cocchio suo, e co' destrieri, che il tirano, anch'essa l'anima nostra, non saggia valersi a dovere de' suoi sensi e delle sue membra, che in sua mano furon da Dio infrenate, col lasciar=nele insolentir ne' disordini della concupiscenza, và con esse, e con tutta se stes=so a perdersi miseramente. Non è dunque da vedere, che Dio abbia voluto mettere a capo delle donne e delle fanciulle cristiane la naturale loro bellezza, ma ben sì, che egli abbia voluto occasionare la pomposa e lusinghiera mostra, ch'esse

fa=

facevan di quelle, e gli artifizj che mettevano in opera per trarre gli uomini al loro amore. Che per altro bellezza ma schietta, ma raccolta, ma pudica, ma verecondo, doveva certamente esservene anche tra le figliuole di Dio, tra le buone Setite l'istessamente nei figliuoli di Dio, nei ben costumati Setiti; finchè il loro guardare fù cauto, e perciò casto non fù in loro occasione di male; ma dacchè cominciaron essi a fissar di troppo i lor occhi nelle affettate bellezze delle figliuole degli uomini, dacchè cominciarono a vagheggiarle e a corteggiarle, si vettaron eglino allacciati pur troppo dalle maniere allettatrici e lusinghiere di quelle; e non avendo più senno e virtù di tener a freno le disordinate lor concupiscenze, guardando appunto furon presi, e sommersi.

XIV E sì, che questo sarebbe di tutti i tempi, ma singolarmente de' nostri, argomento, non so qual più mi dica, se da ragionare o da piangere, tanta ella si è oggimai e negli uomini la licenza di mirare, e nelle donne la vanità e la franchezza di farsi mirare. Voi però soffritemi anche un poco, se io, non per genio di declamare, ma per debito d'istruire, secondo che porta l'argomento delle mie lezioni, dirò chiaro e breve quel che mi sembra più a proposito per queste, e per quelli.

XV E primieramente a voi donne; io torno a dire, e il dirò sempre, che nelle sacre Carte io non truovo, che Iddio riguarda mai nelle femine l'esser belle di lor na=

tura,

tura; ma ben ritruovo, che sommamente rimprovera l'arte da esse lor posta nello studio di ostentare la beltà naturale, e di affettarla. La beltà naturale, come già dissi, è data alle donne immediatam.te da Dio, e però se alcuno in grazia di quella va la vagheggi più del dovere, tal sia di lui; basta ch'esse ciò non pretendano nel loro interno. Ma non così la beltà artificiale aggiunta da esse con i lisci, con i lustri, con la nudità scandalosa, e con tante foggie di vestir più straniero, che xtiano. Questa è tutta opera loro, e però di questa han a rendere nel Tribunale Divino un conto strettissimo. E qui basti, che io vi ricordi ciò, che Dio dinunziò alle Giovani di Palestina; quando per bocca del Profeta Isaia annoverate ad una ad una le mode varissime di abbigliamenti, di cui tutte per comparir più vistose attendevano a caricarsi, conchiuse, ch'egli medesimo sarìa giunto a strapparli lor d'attorno di propria mano, per cambiarli in tanti flagelli dolorosissimi. *Et erit pro suavi odore foetor, et pro zona funiculus, et pro crispanti crine calvitium, et pro fascia pectorali cilicium*, con quel di più, che ivi si legge. E poi, come può essere, ò donna, o fanciulla vana, la qual non vegga il pericolo, ch'ella arreca ad innumerabili per far mostra della sua bellezza, o troppo ornata, o malamente scoperta. Come può ella non accorgersi, che i

solo

ne vederlo è per molti un essere presi, un attrarre faville, un andare in fiam-
me, e per usar la frase di S. Cipriano, un essere gagliardam.te stimolati al peccato
di ree compiacenze, e d'impuri desiderj. *Aculeus peccati facta est forma fe-
minea.* E se mai stimaste poco l'autorità di S. Cipriano, sentite voi pure
l'infallibile oracolo dello Spirito Santo, che al nono dell'Ecclesiastico assai chiara-
mente ci fa intendere, che per l'appariscenza vistosa delle donne molti an-
darono a male, e che quindi la concupiscenza, qual soppresso fuoco, mette fiam-
ma, e divampa. *Propter speciem mulieris multi perierunt, et ex hoc concupiscen-
tia quasi ignis exardescit.* E voi intanto direte pur tuttavia, che male è poi
egli il mettersi ad ogni ora in vista, e usar tutte le fogge per farsi più attenta-
m.te mirare? A chi s'ha egli da credere? a voi, o alla Divina Sapienza?

XVI E di qui per ultimo rivolgendomi a voi Giovani incauti, che quali sciocche
farfalle si ve ne andate dietro, e si vi aggirate intorno a quello splendor di
beltà donnesca, che vi abbaglia, sino a rimaner anche estinti; udite, deh si udi-
te la dinunzia, che Iddio vi fa per bocca del suo Profeta Ezechiello. *Unusquisque
offensiones oculorum suorum abjiciat*, e vuol dire, che badi bene ognuno a torsi
dinanzi lo scandalo degli occhi suoi. E quindi però apprendete il bisogno, che
voi avete grandissimo di custodire i vostri occhi, affinchè per la lor via non en-
tri

tri il peccato nel cuore. E ben lo provate voi stessi, che è più difficile vedere, e nõ compiacersi, veder lungamente e nõ desiderare. Che la vista, il pensiero, e il desiderio, sono come gli anelli di una catena, che si tirano l'uno l'altro. E ricordatevi, chiuderò la Lezione coll'avviso di S. Girolamo a Nepoziano, ricordatevi, che la tenerezza del primo uomo per la sua donna si lo spogliò del Paradiso. Memento, quod Paradisi Colonum de possessione sua mulier ejecerit e altresì ricordatevi, che il troppo vedere i Figliuoli di Dio le Figliuole degli uomini, indusse già, come udiste il diluvio sopra la terra; ed ora il mirare le medesime tutte beltà, tutte vezzi, tutte vanità, tutte moda, e nelle case, e nelle vie, e per fin nelle Chiese, si può ben vedere, che traggono un diluvio di peccati sull'anima. Videntes Filii Dei filias hominum quod essent pulchra .... corrupta est terra coram Deo, et repleta est iniquitate.

Lezione IV sopra il med.mo Capo 6

Dixitq; Deus, non permanebit spiritus meus in homine in æter=
num, quia caro est: Eruntq; dies illius centum viginti annorum. Gen. 6. 3

I Nella passata lezione noi scoprimmo l'origine degl'indegni amori, e del=
le malaugurate nozze de' figliuoli d'Iddio colle figliuole degli uomini; e in
questo volendo io esporvi ciò, che Iddio altam.te sdegnato di sì fatti maritag=
gi pronunciò di terribile e deciso contro tutti gli uomini di que' tempi, fa
di mestieri, che primamente vi dimostri quale e quanto gran male si fosse
che i figliuoli di Dio si sposassero le figliuole degli uomini; il che premesso,
vi dichiarerò il senso delle recitate divine parole. Non permanebit spiritus
meus in homine in æternum, quia caro est; e doppo ciò, dirovvi quel che risguar=
da la seconda parte della divina sentenza Eruntque dies illius centum vi=
ginti annorum. Incominciamo.

II Varie ~~...~~ sdo il vario pensar degl'interpreti furon le cagioni, perchè i mari=
taggi de' figliuoli di Dio colle figliuole degli uomini fossero condannevolissimi.
Quelli che in questo luogo per figliuoli di Dio intendono i Grandi, e i Primati del
Popolo, e per figliuole degli uomini le ignobili giovani plebee, ripongon la colpa
di queste infauste nozze nella disparità de' matrimonj di persone di condizion
di=

disuguale; e sembra che anche Orazio volesse notar il danno, che al pubblico non meno, che al privato quinci ne deriva, allorchè nell'oda sesta del terzo suo libro disse, che i secoli di vizj fecondi e di colpe fur quelli, che dapprima contaminaron le nozze, le prosapie, e le famiglie, e di quì, quasi da fonte derivò la rovina della Patria e del popolo.

" Fecunda culpae saecula nuptias
" Primum inquinavere, et Genus et Domos.
" Hoc fonte derivata clades
" In Patriam, populumque fluxit.

Qualunque però siasi il pregiudizio, che siffatti disuguali Matrimonj recar sogliono alle Famiglie e alla Patria, tuttavia essi non sono poi quel gran peccato, che si avesse a punire con un diluvio.

III Alcuni altri però, similm.te intendendo per figliuoli di Dio i Grandi, e i Potenti, e per figliuole degli uomini le menovili figliuole del Popolo, osservano, che la parola del testo Ebreo וַיִּקְחוּ che è l'acceperunt della Volgata, può benissimo interpretarsi eziandio et rapuerunt, e quindi poi vengon essi a conchiudere, che la prima colpa, e in conseguenza la prima cagion del diluvio sia stata il ratto, e la violenza fatta dai Grandi, e dai

Poten=

facoltosi di quel tempo alle povere giovani della plebe. Grande peccato in ve=ro, grandissimo, ma neppur questo tale da credersi, che per esso Iddio mandasse il diluvio a distruggere tutti gli uomini. Imperciocchè per enorme che si fosse il ratto e la violenza dè Grandi colle figliuole del popolo, tuttavia egli non potè esse=re, senon che di pochi, che pochi son essi sempre i grandi e i facoltosi a paragon della plebe; laddove il diluvio fu a dispersione, e a distruggimento di tutti, perchè tutti erano ugualmente rei. Omnis caro corruperat viam suam super terram. Vuolsi dunque per altra via rintracciare, quale di fatto si fosse il male gravissimo delle nozze dè Figliuoli di Dio colle Figliuole degli uomini, e per qual modo da essa ne derivasse la corruzione universale di tutto il genere umano.

IV I Padri e gl'interpreti in numero e in autorità superiori agli altri, per figliuoli di Dio intendono in questo luogo, come ben vi ricorderà i discendenti di Seth, i quali finchè furono ben costumati, imitando la pietà e la virtù de loro maggiori, e perciò godendo la grazia di Dio, si meritarono d'esser chiamati col nome eccelso di Figliuoli di Lui: Al contrario poi per figliuole degli uomini i Pa=dri stessi ed interpreti intendono le femmine della riprovata stirpe di Caino, cioè a dire, di quella stirpe, che senza Religione, senza Fede, e però senza spi=rito di Dio viveva a seconda dell'uomo, che è quanto dire, a seconda dè carnali

Te=

appetiti. Ciò posto, a due capi singolarm.te riducon eglino la colpa, e il danno dei maritaggi dè Setiti colle Cainite; e il primo capo lo assegnano alla sfrenata sensualità, da cui unicam.te e brutalm.te incitati e sospinti i Setiti si sposarono le Cainite; e il 2do al pervertimento della Religione, e dè costumi; che da queste indegne sponsalizie derivò, e si diffuse per tutto il Genere umano.

V E quanto sia al primo capo, S. Cirillo Alessandrino, S. Gian Xstomo, e Teodoretto riflettendo sulle parole del Testo Videntes filii Dei filias hominum quod essent pulchrae acceperunt sibi uxores, osservano, che con questo dir così universale e così preciso, il Sacro Storico ci viene a scoprir tosto la dissolutezza dè Setiti; i quali non per dettame delle sante leggi maritali, ne per desiderio di procacciarsi figliuoli, ma soltanto per voluttà e per intemperanza si maritarono alle Cainite, ammaliati per così dire delle lusinghevoli loro attrattive, e compresi della cieca passione di possederle. Videntes quod essent pulchrae acceperunt sibi uxores ex omnibus quas elegerant. L'affettata bellezza, e l'impudente apparisċenza delle figliuole degli uomini, fù dice il Xstomo, occasion di bordello, e d'incontinenza per i figliuoli di Dio, e quindi di estremo depravazione e rovina per tutto il genere umano. E ben si comprende anche dal sacro Contesto, essere stato questo l'infelice principio, e il progresso infelicissimo di così

coi fatti conjugj. Perciocchè, segue a dire Mosè, che Iddio annojato de' maritaggi de' Setiti colle Cainite, si protestò, che il suo spirito n̄ la durerebbe più lungamente coll'uomo, perchè ormai egli era carne, cioè tutto dato ai piaceri carnali Dixitq; Deus n̄ permanebit Spiritus meus in hōe in æternū, quia caro ē. Ma come queste son quelle sante parole, che io mi sono proposto p. 2.do punto di questa lezione, così il buon ordine vuole, che per n̄ interrompere il filo del primo, si considerino p semplice pruova di questo stesso, che è rivolto a convincerne, le nozze de' Setiti colle Cainite essere state estremamte colpevoli, ed estremamte dannose.

VI E già a questo proposito Santo Agostino assai acconciamte osservò, avervi Mosè negli antecedenti capitoli divisate e separatamte descritte le genealogie delle due discendenze, cioè di quella di Caino d'una parte, e di quella di Seth dall'altra, nelle quali così dal divino Storico divisate e distinte, avea già il Santo Dottore da par suo ravvisata la figura di due città, che è quanto dire di due società d'uomini, della città del demonio in Caino, e ne' suoi posteri, della città di Dio in Seth e ne' suoi discendenti. E quindi pur è, che gl'interpreti con Teodoreto e con molti altri PP. giustamte pensano, che perciò fin dal principio fosse in tal guisa separata e disgiunta la eletta discendenza di Seth, perchè a nessun patto, e in nessuna maniera n̄ s'avesse a rimescolare colla riprovata razza di Caino. E perciò massimamente

mente, che riguarda i maritaggi, ella è risoluta opinion de' med.mi, che positivamente vietato fosse ad ogni fedel Setita il giammai contrarneli colle infedeli Cainite. Che se di un simile divino interdetto prima della Legge scritta noi veram.te non abbiamo nella sacra Storia alcun registro, leggiamo però e nel Esodo e nel Deuteronomio, e altrove, aver Iddio rigorosam.te e replicatam.te proibito al popolo Ebreo di non istringer alcun matrimonio, ne di meschiarsi per alcun modo colle persone gentili. Nè mancò Iddio di significar la ragione del suo comando; e fu essa, perchè l'amor delle donne straniere avrebbe anche troppo contaminati e guasti i loro cuori, onde dall'avita religion ribellassero, e dal vero culto di Dio. Ora militando la stessa ragione per li Setiti prima della legge scritta, egli è ben giusto di credere, che ad essi altresì Iddio avesse, come che sia, intimato questo stesso precetto, di non mischiarsi per via di matrimonj colla gente cainita. E ben ne provaron eglino i funesti effetti di queste colleganze, gli sconsigliati Setiti, i quali con troppa curiosità da prima fissando gli occhi nelle belle figliuole degli uomini, e poi dalle allettatrici loro maniere lasciandosi trasportare a prendersele a mogli, si videro involti in quelle disgrazie, che molti secoli appresso incorsero gl'Israeliti, per essersi congiunti colle figliuole di Madian; e quindi miserabilm.te fatti partecipi della loro empietà, che lor tirarono addosso le divine minacciate vendette, ond'ebbe

a

contro a di loro rimprovero e ad altrui edificazione il Santo Davide Voller mischiarsi colle genti, e quindi appreser le vie opere loro, e alle lor false deità onor reso, e culto, finchè ciò loro tornò a inciampo, ed a rovina: Commixti sunt inter gentes, et didicerunt opera eorum; et servierunt sculptilibus eorum, et factum est illis in scandalum. Non altrimenti questi, che discesi erano da Seth, un tempo come veraci della virtù ebber la gloria d'esser chiamati figliuoli di Dio; finchè presi dalla belezza delle Cainite confusero le famiglie, e le generazioni per altro distinte, e invece della benedizione di una santa posterità, si trassero addosso la maledizione del comune disertamento ed eccidio. Fin qui il discorso è tutto di Teodoreto.

VII Non è dunque perchè ci maravigliamo, che i Figliuoli di Dio fissando gli occhi più che bisognato non sarebbe nelle belle figliuole degli uomini, s'invaghissero delle med.me, che invaghitisi le prendessero, e che da queste vergognose nozze derivasse prima la corruzione, e poi lo sterminio di tutto quanto il genere umano. Bensì l'infallibile verità di questa funestissima storia dee servirci di documento, primo, che chi di sua voglia nel pericolo si mette, le più volte e quasi sempre vi riman preso. Qui amat periculum in illo peribit; e secondamente, che, siccome praticando con persone timorate e dabbene, noi pure timorati saremo e dabbene, così per converso diverremo scostumati e cattivi, se vorrem conversare con persone scostumate e cattive. Cum sancto sanctus eris, et cum viro innocente innocens eris....

et

et cum perverso perverteris.

VIII Ma di ciò vie meglio resteremo convinti da quanto, anche brevemente ci rimane ad osservare nel 2do punto della lezione, che è la dichiarazione di quella terribilissima protesta, che fece Iddio in vista della universal corruttela sparsa per tutto il mondo dagl' innamoramenti e maritaggi de Setiti colle Cainite. Dixitque Deus: non permanebit spiritus meus in homine in aeternum, quia caro est. Queste parole, le quali sono del testo della volgata, letteralmente tradotte portano questo significato. E disse Iddio, il mio spirito non durerà più lungamente negli uomini, perchè sono carne. Ma in primo luogo vuolsi notare, che l'originale ebraico potè già interpretarsi in varj altri significati, secondo la radice, da cui fu preso l'ebreo לא-ידון lo jadon, che è il non permanebit della volgata. S. Girolamo nelle sue o Questioni, o Tradizioni sopra la Genesi questo לא-ידון lo jadon lo interpretò non judicabit in questo senso. Nell'ebreo, dic'egli, sta scritto, il mio spirito non giudicherà in eterno cotesti uomini, perchè son carne, che è quanto il dire, perchè la condizion di costoro è fragile, perciò non aspetterò io già a punirneli cogli eterni supplicj, ma qui in questa vita farò loro pagar quella pena, che si son meritata. E da questa interpretazione ne cava il Santo la conseguenza, che la Divina protesta non altrimenti severità, siccome

s'es-

l'espressione dè nostri codici s'importa, ma si anzi rileva clemenza, mentre il Sig.re ama di punir qui il peccatore con temporali castighi, anzi che riserbarlo ai supplizj eterni dell'altra vita. Così S. Girolamo. Simmaco però, e con esso lui qualchun altro, questo non judicabit lo dissero piuttosto non litigabit, come se Dio avesse voluto dire, non comporterò nò, che tiri più a lungo questa lite, e contrasto in grazia dell'uomo tra la misericordia mia, e la giustizia; oppure, non istarò più meco med.mo a contendere, se io debba disfarmi di coloro, che ormai son divenuti incorrigibili delle loro dissolutezze. Un simile parlar divino più volte s'incontra nella Santa Scrittura. Il Pagnino poi, il Gaetano, l'Oleastro, ed altri derivando il verbo ידון iadon, che con altri punti essi leggono iidon, dalla radice נדן nedan, che significa guaina, o fodero, vengono a intenderlo in guisa, che Dio avesse voluto dire: Trarrò dal corpo degli uomini lo spirito vitale, come spada dalla guaina; e viene a dire, come altri comunem.te lo spiegano. Non durerà più lungam.te il mio spirito, cioè la vita che ho dato agli uomini, perchè troppo essi ne abusano nelle dissolutezze; non avrò più tanto riguardo agli uomini; gli abbandonerò, nè li conserverò più sì lungam.te in vita, ma tra cento e vent'anni sgombrerò il mondo di questa sordida generazione; oppure, non differirò più lungam.te a far sentire la mia collera gli uomini mal=

vag=

vaggi, e se non faran penitenza entro lo spazio di centovent'anni, gli sterminerò tutti quanti.

IX *Quia caro est*. Di queste parole, che mostrano la cagione del giusto sdegno di Dio contro degli uomini, già vi ho più di una volta indicato l'intendimento, ciò non ostante sia bene, che qui io ve ne rechi la spiegazion più distesa, che diede loro S. Gian Grisostomo. Ordinario costume, dic'egli, fu sempre della Scrittura, l'indicar col nome di carne gli uomini, che noi appunto, perchè dediti alle opere della carne, siamo usi di chiamar carnali; siccome coloro, che veggiam tutti intesi alla virtù e perfezione, li diciam colla Scrittura medesima uomini senza carne, uomini spirituali. Così S. Paolo scrivendo a' Romani diceva loro, ma voi non siete nè in carne; *Vos autem in carne non estis*; non che come gli altri non fosser eglino vestiti di carne, ma perchè con tutto l'ingombramento di quella sapevan essere superiori agli appetiti e alle passioni della carne. *Vos autem in carne non estis sed in spiritu.... si spiritu facta carnis mortificaveritis*. Quindi è, che siccome a questi diceva l'Apostolo, voi già non siete in carne perchè disprezzate le opere della carne; così di coloro fu detto, che fosser carne, perchè tutti involti eran essi ed immersi nelle cose carnali: *Non permanebit spiritus meus in homine in aeternum, quia caro est*.

X

X Ma chiudasi questo punto colla spiegazione letterale insieme e morale, che ci somministrano i SS. Agostino ed Ambrogio. Non durerà, disse Iddio, il mio spirito coll'uomo in eterno, perchè egli è carne; e Santo Ambrogio commenta: Lo Spirito del Sigr. egli è spirito di sapienza, spirito d'intelletto; e però ha egli di sua natura la sapienza e la disciplina. Ora questo Divino spirito da Dio liberalmte. si dona agli uomini; ma non vi dura; e non per altro, non vi dura, perchè essi son carne, che la carne di sua portata resiste alla disciplina, perchè di sua portata inclina, e serve alle voluttà. E Santo Agostino riflette, che poichè era stato premesso, qualmte. i Figliuoli di Dio veggendo le figliuole degli uomini esser belle, ed avvenenti le si presero a mogli, tosto si viene a soggiungere, aver detto Iddio, che il suo spirito non si starebbe più oltre coll'uomo, perchè egli è carne. In fatti se gli uomini per dono dello Spirito del Sigr. erano stati sollevati alla dignità di Figliuoli di Dio, e Figliuoli di Dio eran pur essi chiamati; degradando essi no dalla sublime lor condizione, e perduti dietro a queste basse terrene cose vennero a meritarsi d'esser chiamati non più sec.do la grazia Figliuoli di Dio, ma sec.do la natura figliuoli degli uomini; e quindi pure carne son'essi detti, perchè ribelli allo spirito, e da esso nella loro ribellione abbandonati.

Non permanebit Spiritus meus in homine, quia caro est

secondo

XI A finir giusta il divisato piano questa Lezione, restano tuttavia a spiegare quelle ultime parole della Divina sentenza, che abbiam letto, e proposto in terzo luogo *Erunt dies illius centum viginti annorum*, le quali volgarizzate a verbo rendono questo significato *e i giorni di lui*, cioè dell'uomo così carnale e così perverso, *saranno di cento vent'anni*. Due sono le sposizioni di queste sante parole. Giuseppe e Filone, e con essi i più degli Ebrei, e de' nostri Lattanzio con alcuni altri, pensano, che Iddio sdegnato della general corruzione di tutti gli uomini, abbia voluto con tal espressione farsi intendere, ch'egli per giusto gastigo accorciava loro la vita in guisa, che ove prima si viveva fino agli ottocento, e ai novecento, e presso anche ai mille anni, d'allora innanzi non si avessero per essi a oltrapassare i cento e venti. E questo accorciamento di vita gli Autori med.mi lo spiegano non che per gastigo delle scelleratezze degli uomini, ma sì anche per loro avvertimento; onde dalla sicurezza della lunga vita di prima non avessero più a coglier motivo di darsi alla malvagità, e di lungamente in essa imperversare. Avvertimento, che molto più dovrebbe valere per noi, che siam in tempi, quando che non solamente non si arriva a quelle età lunghissime, ma quella stessa corta vita, che ci è costituita dalla Providenza

di

di Dio, ella si è ad ogni ora così labile, e tanto incerta, quanto è certo, di dover pur una volta, e ben presto morire.

XII Comunque però siasi, questa interpretazione vien contradetta dal fatto. Perocchè Sem, figliuolo di Noè dopo il diluvio visse cinque secoli, i quali uniti ad un altro, che egli era vissuto prima, fanno arrivare la di lui vita a ben seicent'anni. Arfacsad pure figliuolo di Sem, e nato dopo il diluvio visse trecentotto anni, e quattrocentrentatrè ne contò Sale figliuolo di Arfacsad, e quattrocento settanta quattro Eber figliuolo di Sale, e gli altri comunemente sino ad Abramo, ed anche sino a Mosè; cioè per quegli otto secoli dopo il diluvio, che forman la 2da e la terza età del mondo, vissero e i dugento, e i cinquanta, e i cento trent'anni. Tutto che dunque la vita dell'uomo dopo il diluvio siasi venuta accorciando di età in età per modo, che già fin sotto Davide, siccome egli stesso ne' Salmi ce l'intuonò, fu ridotta al termine ordinario di settant'anni, o poco oltre gli ottanta ne' più robusti: Dies annorum nostrorum in ipsis septuaginta anni; si autem in potentatibus octuaginta et amplius eorum labor, et dolor. Intanto che se alcuno tocchi i cento o poco più, sia, come osserva l'Ecclesiastico, da aversi quasi a un miracolo Numerus dierum hominum ut multum centum anni;

Tratto

tutto che, io dissi, la vita dell'uomo dopo il Diluvio siasi abbreviata di tanto, ciò dee bensì attribuirsi alla imperscrutabile providenza di Dio, il quale siccome è primo autor della vita dell'uomo, così egli è pur desso, che vi stabilì i suoi confini, cui per nessun modo oltrepassar si può *Constituisti terminos ejus, qui praeteriri non poterunt*; ma per le osservazioni ora fatte non è da intendersi come effetto, e conseguenza di queste Divine parole, che noi ora variamo esponendo *Erunt dies illius centum viginti annorum.*

XIII Meglio adunque con Santo Agostino, con S. Girolamo, con S. Gian Crisostomo seguitati da più chiari Comentatori, dicono, che la divina sentenza debba intendersi di uno spazio di tempo misericordiosamente assegnato agli uomini d'allora, perchè si ravvedessero, e si convertissero dalle vie lor pessime, come se Iddio avesse detto: *Io già, se in cento vent'anni costoro non mutan costumi, distruggerò presso che tutto il genere umano, perchè tutto è dato alla carnalità, e vive come se fosse di sola carne composto. Quia caro est.* In questo senso medesimo anche il Parafraste Caldeo intese l'originale ebraico, traslatandolo nella sua lingua con parole equivalenti a queste: *Ormai non sarò io per concedere agli uomini più che cento e vent'anni di tempo a far penitenza:* e di più, sembra, che lo stesso Apostolo S. Pietro l'intendesse di questa guisa, allorchè

al

al terzo della prima sua pistola notò la pazienza grande di Dio nell'aspettare a'
tempi di Noè gli uomini a penitenza. Quindi però è, che riflettendo sul nostro testo
il Ritorno, noi, disse, vedemmo la giusta indignazione di Dio, e la terribilità delle
sue minacce, allor quando l'udimmo protestantesi, che non più nò il suo spirito
non la durerebbe coll'uomo, perciocchè egli è tutto involto nelle carnali cose, tutto
dato alle delizie, ai passatempi, ai piaceri. Senon che anche in mezzo a queste pro=
testazioni di giustissimo sdegno, e s'ha da osservare, siccome egli alla minaccia
di sue vendette vi mescoli de' soliti tratti di sua misericordia. Che il pietosissi=
mo Iddio ha in costume di uscir sovvente in minacce, non già per genio di adempier=
le, ma si anzi con disegno di risparmiarvele, ove noi dal terror salutevole di
quelle accitati coreggiamo i nostri pervertiti costumi. Altrimenti se di fatto
volesse egli punire, qual uopo avrebbe mai di predirlo? Ma appunto perchè nol
vorrebbe pur fare, perciò usa sempre ad indugiare, a tirar innanzi, a pro=
crastinare, dando luogo a co' spesoli di ritrarsi colla penitenza e coll'emendazio=
ne al dinunziato gastigo.

XIV È dunq. a stare a questa spiegaz.ne dell'encita: dies illius centum viginti annorum,
cioè, che Iddio sdegnato delle malvagità degli uomini, ma pur seguendo il piace=
vol genio della sua misericordia, concedeva loro lo spazio di centovent'anni per far
pe=

penitenza; e resta solamente di rispondere alla obbiezione, che potesse essere fatta con dire, che dal punto, in cui Dio pronunciò queste parole, e fu quando Noè era già di cinquecent'anni, sino al giorno, in cui mandò il Diluvio, che fu l'anno d'esso Noè seicentesimo, vi fu intervallo, che di soli cent'anni. Ma brievemente si scioglie ogni difficoltà rispondendo, o con Santo Agostino, Iddio aver pronunciata la sua sentenza non già strettamente al compier del cinquecentesim'anno di Noè, ma allor ch'egli a quello s'appressava, cioè quando ne avea compiti quattrocent'ottanta, che costume è della Scrittura di segnar molte volte gli anni con numero tondo, usando essa il nome di un secolo a significare la massima di lui parte. Si può anche rispondere con S. Girolamo, che Iddio veramente dinunciasse a Noè nell'anno appunto cinquecentesimo dell'età di lui, ch'egli in capo a centovent'anni avrebbe senza più dar luogo a pietà sterminati tutti gli uomini, e che veggendoli poi, anzi che pentirsi delle loro dissolutezze, imperversar sempre più nella malvagità, accorciasse di vent'anni il tempo già prima determinato a gastigarli. Questo, che come vi accennai, è il parere di S. Girolamo, fu da Riccardo di S. Vittore non solamente abbracciato, ma illustrato altresì con un acconcissimo Scritturale esempio, ed è; che siccome Iddio minacciò ad Ezechia la già soprastante morte, cui non pertanto, per=

perchè quegli si pentì, egli aspettò ben quindeci anni a mandarglielo; così all' opposito a quegli uomini antediluviani, ai quali aveva accordati centovent' anni di tempo a pentirsi, perchè gli vidde anzi peggiorare, che pentirsi, affin= chè non abusasser più oltre della pietosa sua sofferenza, si ne accorciò di vent' anni il tempo dapprima lor conceduto consentito a far penitenza.

XV Ma la buona discrezion vuole, che si dia ormai il suo fine alla Lezione. Dia= mogliela dunque, e diamogliela a nostro gran profitto con questi due riflessi. Il primo sia in considerare il male gravissimo, che sarebbe, se di quella longa= nimità, con cui Dio ci soffre, se di quella vita e di quel tempo, ch' egli miseri= cordiosamente ci dà, di ravvederci e di pentirci de' nostri falli, noi ce ne abusas= simo in peccar con viappiù di baldanza. Perchè dunque Dio va lento nel casti= gare, perchè tollera, perchè tace, perchè dissimula, la gente è sempre più ar= dita: Quia non profertur citò contra malos sententia, absq. timore ullo filii ho= minum perpetrant mala. O iniquità mostruosa! Iniquità di quei figliuoli, che sono appunto, siccome erano quegli a dì del diluvio, figliuoli degli uomini, cioè figliuoli di perdizione. Perchè Dio è buono, perciò seguire ad esser empj. L'altro riflesso sia finalmente in considerare, che chiunque avendo per divina misericordia alcun tempo di penitenza, trascura pur nondimeno di usarne salutarmente, Dio Dio

sdegnato gli accorcia la vita, e siccome fecè con quei miseri a dì del diluvio,
così affretta a lui pure i suoi tremendi gastighi vendicatori, che dando fine
al tempo della salute e della misericordia, quello incominciano dello sdegno
e della irreparabile perdizione. Che la cagion vera della morte o immatura
o improvvisa di molti ella è pur troppo la loro empietà; dice lo Spirito San=
to ne' suoi Divini Proverbj. _Anni impiorum breviabuntur_. Non piaccia a
Dio di permetterlo di alcun di noi. ~ ~ ~ ~ ~ ~

I 1774

Genesis Caput VI

I Volendo io proseguire la sacra storia di Noè, dell' Arca, e del Diluvio, il primo suggetto, di che ho a ragionarvi nella lezione di questa sera, sono que' potenti famosi Giganti, i quali nati da mal' intesi e troppo funesti maritaggi de' Figliuoli di Dio colle Figliuole degli uomini esistevano di que' tempi innanzi al Diluvio, e così presso gli antichi Padri, come presso i moderni Scritturali, sono stati, e son tuttavia argomento di gran controversia = Gigantes autem erant super terram in diebus illis. Postquam enim ingressi sunt Filii Dei ad Filias hominum, illæque genuerunt, isti sunt potentes a sæculo, Viri famosi =. In secondo luogo poi mi si presenta a dirvi del misterioso dolore, di cui pure l'immutabile beatissimo Iddio a vista della molta malizia degli uomini a null' altro incessantemente intesi, et inchinevoli, che al malfare, fu intimamente preso, e del pentimento, ch' egli però concepì di avernegli creati, e della risoluzione che in ultimo prese di tutti sterminarli da questo mondo, e sì in un con essi loro tutti ancora, e gli Animali della Terra, e gli uccelli dell' Aria = Videns autem Deus quod multa malitia hominum esset in terra, et cuncta cogitatio cordis intenta esset ad malum omni tempore, pœnituit eum, quod hominem fecisset in terra. Et tactus dolore cordis intrinsecus: delebo, inquit, hominem quem creavi, a facie terræ, ab homine usque ad animantia a reptili usque ad volucres Cœli; pœnitet enim me fecisse eos =. L'argomento è ugualmente copioso, che grave, ed interessante, e però senza altri preamboli, che quello di un' umile, e divota

divota invocazione del Divino Spirito, che benignamente mi assista per ben trattare così questo, come gli altri ancora; de' quali mi cadrà di avervi a discorrere nelle tre seguenti sezioni di questo corso, io mi fo tosto da Capo.

//

II. Di que' tempi dunque innanzi al Diluvio v'erano sopra la terra Giganti = Gigantes autem erant super terram in diebus illis =, e di questi Giganti si cercano comunemente tre cose. la prima è, chi fussero questi, che la Scrittura appella Giganti: la seconda, come, e quando essi cominciassero ad essere: la terza, quali fussero i lor costumi, quali le imprese loro.

III. E quanto alla prima, questo nome *Gigante* ormai non si prende in altro senso, che di uomo grande oltre all'ordinaria naturale portata; ma trattandosi de' Giganti ricordati da Mosè in questo Capo, prima che io entri a dirvi, quali, e quanto variamente se gli abbiano immaginati e gli antichi, e i moderni Scrittori, fa di mestieri, che vi dichiari il nome, che Mosè stesso adoperò nell'indicarceli. Quello dunque, che fu tradotto dalla Volgata *Gigantes*, nell'Originale Ebreo è נְפִלִים Nephilim, derivato dal verbo נָפַל Naphal, che secondo i suoi varj modi significa *disbassarsi*, *cadere*, oppure *apostatare* dalla Religione, e da Dio, oppur *lanciarsi addosso altrui*, *sovvertire*, *soprafare*, o finalmente tutto al contrario *sbigottire*, *costernarsi*, *gittarsi in terra*.

IV. Sul fondamento della prima di queste etimologie di Naphal

phal, che come udiste, è *dibbassarsi*, *cadere*. Paolo Burgense si pensò di poter ristabilire quella già da gran tempo dimenticata opinione di alcuni Antichi, i quali dietro all' Autor apocrifo del libro di Enoch spacciato avevano, che i Nephilim di Mosè non fussero altrimenti uomini, ma si fussero Demoni in carne umana, chiamati perciò Nephilim, perchè caduti erano dal Cielo in compagnia del loro Capo Lucifero, che così presso Isaia, c. 14., come presso San Luca, c. 10., viene caraterizzato colla frase di *caduto*, e *precipitato* dal *Cielo*.

V. Ma questa openione oltrechè apertamente contradice alla lettera del Sacro Testo, che uomini appella quei, che prima avea detti Nephilim = isti sunt potentes a seculo Viri famosi =, è contraria eziandio al senso comune, e all'idea, che noi abbiamo degli Angioli, e dei Demoni, cioè a dire di sostanze spirituali, ch'esser non possono generate di Donne, siccome de' suoi Nephilim dice Mosè, che nati erano delle Figliuole degli uomini. Ne punto d'altra parte l'Etimologia del nome favorisce l'opinione del sopraccitato Paolo Burgense, sendo pur certo anche secondo il senso, in cui dirittamente si prende parlando di Lucifero, e dei seguaci di lui, per rispetto alla caduta, e rovina loro, che questo stesso nome *caduti* benissimo si conviene, e si dà nella Scrittura eziandio agli Uomini, i quali dicadendo dallo stato, ed esercizio della Santità da Dio si staccano, e precipitano nell'apostasia: che è per appunto quel, che importa il secondo significato di נפל Naphal. Il perchè può ben dirsi, che nati di Donna, dichinando al vizio, divengono Demoni per imi-

tazione

tazione, giusta il divin detto di Cristo Nostro Signore all'ottavo di San Giovanni = Vos ex Patre Diabolo estis, et desideria Patris vestri vultis facere =; ma dar non si può giammai, che di Donna nascano Demoni per natura.

VI. Uomini adunque, e meri Uomini furono que' Giganti, che la Scrittura dice, essere stati generati dalle Figliuole degli Uomini. Qui però sorge un'altro dubbio, se essi abbiano ad intendersi Giganti per grandezza di Corpo, e di Statura, o più veramente per eccesso d'empietà, di violenza, di scelleratezza. Tra gli Antichi Gioseffo, e Filone Ebrei, e tra i Moderni Goropio Beccano singolarmente, e il Temporario, sono stati di avviso, che la voce Nephilim di Mosè tradotta dalla Volgata in Gigantes, dovendosi prendere in consonanza della sua radice נפל Naphal, che, come si è detto, val quanto avventarsi, dar' addosso, opprimere, o tutto all'incontro sbalordire, sgomentarsi, cader' a terra, non venga a dir' altro, se non che cotest' Uomini, fieri non men di aspetto, che di animo, quali altri tiranni, e prepotenti si lanciassero addosso agli altri Uomini, e gli opprimessero; oppur, che questi, in loro per disgrazia incappando, al primo aspetto smarriti, pallidi, e tremanti lor si gittassero a piedi.

VII. Ma che cotestoro da Mosè detti Nephilim, dirittamente, e propriamente siensi dalla Volgata dinominati Giganti, cioè Uomini non solo per la fierezza, per la soperchieria, e per ogni altro più mostruoso vizio infami, e distinti; ma per istrana altresì strabocchevole Statura, e sterminata corporatura dalla comune degli altri Uomini differenti,

egli

egli è universal sentimento de' Padri, e degli Interpetri, e Santo Agostino al vigesimoterzo del suo quintodecimo libro della Città di Dio lo confermò cogli esempj delle età posteriori al Diluvio; e ultimamente il celebre Vescovo Pier-Daniele Uezio si distinto tra gli Eruditi, nella sua Opera della Concordia della Fede colla Ragione al dodicesimo Capo del libro secondo, fa veder coll'autorità di molti passi così della sacra, come della profana Storia, non esservi presso che alcun Paese, in cui nati, quando che sia, non si contino Mostri di questa fatta, considerati, e detti Giganti, per l'esorbitanza della loro Statura. Io qui di tutta la sacra Storia recherovvi quel solo, che abbiam registrato al capo decimoterzo de' Numeri, in cui si narra, che gli Esploratori mandati da Mosè nella Cananitide riportarono, di aver colà veduto un Popolo di Giganti di così smisurata, e mostruosa statura, ch'eglino a petto di quelli parean tante locuste = Populus, quem aspeximus, procere Staturę est · ibi vidimus monstra quędam Filiorum Enach de genere Giganteo quibus comparati, quasi locustę videbamur =. Diam pure, che il grande spavento concepito dagl' Israeliti a vista delle gigantesche stature de' discendenti di Enac, la loro viltà, e la poca confidenza in Dio, gli abbia fatti di troppo esagerare, e pensar anzi alla iperbole, che all'esatezza nell'ingrandire con tal paragone il loro racconto, siccome di fatto si raccoglie, da quanto soggiunser tosto i due più sinceri loro Compagni Caleb, e Giosue; ma non resta per tutto ciò, che que' Popoli della Cananitide non fussero veramente d'una sì fatta corporatura, che con altro miglior vocabolo esprimere non si potrebbe, che dicendola Gigantesca = de Genere Gigan-

teo

teo =. E in tanto al nostro proposito egli è molto osservabile, che in questo passo ad esprimere la tragrande Statura de' Figliuoli di Enac, fu usatata la stessa voce Nephilim del Testo, che io vengo dichiarandovi. Che se Nephilim al terzodecimo de' Numeri, significa lo stesso, che dir' Uomini Giganti, cioè Uomini grandi oltre al naturale uso, e costume, perchè non abbiam noi a prendere nello stesso senso la stessa voce anche al Capo sesto del Genesi? Anzi pure, che in questo, e non in altro senso si debba qui positivamente prendere, ne convince senza più quel passo del Profeta Baruch, in cui parlandosi di questi stessi così rinomati bellicosi Giganti, che vissero nella prima età del Mondo, di lor si dice, che furono statura magna = Ibi fuerunt Gigantes nominati illi, qui ab initio fuerunt; statura magna, scientes bellum =.

VIII. Per altro non si mette neppur' in dubbio, che in più di un luogo della Scrittura non sieno stati chiamati Giganti quelli eziandio, i quali tutto che di statura non avanzassero gli altri; tutti però gli avanzavano nella robustezza, nelle forze, e nella bravura; di maniera che a fronte di essi sbalorditi, e sgomentati i men forti, lor si gittavano a piedi, siccome ci spiega l'ultima etimologia del verbo נָפַל Naphal.

IX. Che se poi alcun mi chiedesse della precisa misura de' Giganti Antidiluviani, io gli direi, esser qui appunto, dove richiedesi tutto il discernimento, per non lasciarsi attaccar niente di ciò, che de' lor favolosi Giganti si finsero i Poeti, e van raccontando i Romancieri; e per non menar buono neppur tutto quello, che in questo

genere

genere per gusto di novità, ne han lasciato scritto que' medesimi, i quali han fatto studio, e professione di erudita antichità. A non isbagliar punto in questo articolo, basterà, che noi limitiamo la nostra fede a quelle misure, che de' più famosi Giganti troviam registrate nelle sacre Carte. Questi furono senza eccezione Og Re de' Bassaniti, di cui si fa menzione al terzo del Deuteronomio, e Golia Filisteo, che descritto ci viene al decimosettimo del primo de' Re. Nove cubiti di lunghezza avea il letto del primo, che sino a tempi di Mosè conservavasi in Rabbatti Capitale degli Ammoniti, e quattro di larghezza, ciò a dire, secondo i calcoli più comunemente ricevuti, era lungo quindeci piedi, quattro oncie e mezzo, e largo sei piedi, e dieci oncie. Tutto che però il Corpo necessariamente fosse men lungo del letto, non pertanto volendosi dalla misura di quello con discreta proporzione conghietturar la grandezza del Corpo, gli si dovrà dar per lo meno l'altezza di dieci piedi. La statura poi di Golia dal sacro Testo medesimo ci viene determinata a sei cubiti, e un palmo, e val' a dire sopra dieci piedi. Per lo che conchiudendo questo punto, dirovvi, che i Giganti Antidiluviani, raffigurati colle misure di Og, e di Golia, furono il doppio più grandi de' più grandi de' nostri Uomini, l'altezza de' quali non supera per lo più cinque piedi

X E quindi passando a divisar qualche cosa intorno all'origine, e al numero de' Giganti Antidiluviani, osserveremo, che l'origine loro, ove si stesse alla sola espressione della Volgata, s'avrebbe a riferire ai maritaggi, che contrassero i Figliuoli di Dio colle Figliuole

degli

degli Uomini, giacchè si dice, che dopo gl'impuri commercj di quelli con queste comparvero al mondo cotai Mostri di Uomini, = postquam enim ingressi sunt Filii Dei ad Filias hominum, illeque genuerunt, isti sunt potentes a sæculo Viri famosi =, così la Volgata. Se non chè la particella Ebrea, che dall'Autor d'essa Volgata fu tradotta postquam dopoche, potrebbe benissimo volgarizarsi in latino, et etiam postquam, e in Italiano, e anche dopo; e così di fatto si legge nel Testo Samaritano, e così pur fu intesa da OnHelos nel suo Targum, e dagli Autori delle Versioni Siriaca, ed Arabica, e quel ch'è più, dai Settanta medesimi secondo l'esemplare citato da Santo Agostino, lib. 15. de Civit: c. 23., e così sarebbe da dire, che veduti si fossero sulla Terra Giganti, prima ancora, che i Figliuoli di Dio s'impacciassero colle Figliuole degli Uomini. Anzi da questa lezione de' Settanta esso Santo Agostino trasse argomento a confutar pienamente l'error di coloro, i quali volevano, che non prima si fossero nel Mondo veduti Giganti, di quel che i Figliuoli di Dio, cioè secondo loro gli Angeli, avvesser avuto comercio colle Figliuole degli Uomini. Ne già occorre, che di questi favolosi inamoramenti degli Angioli colle belle Figliuole degli Uomini io vi repeta ciò, di che facilmente vi può risovenire, avervi io detto in un altra leziane, in cui avesi a riprovarneli exprofesso. Soltanto è quì da conchiudere, dalle varie lezioni del Testo Ebreo potersi intendere, che eziandio avanti le impure Nozze de Figliuoli di Dio, cioè dei Discendenti di Seth, colle Figliuole degli Uomini, cioè colle Cainite, si fossero già veduti sulla terra somiglianti mostri della natura, detti Giganti, della

della riprovata Stirpe di Caino; e che poi di que' tempi innanzi al Diluvio, e in seguito degl'indicati maritaggi si fosse in grandissimo numero propagata la loro generazione.

XI. Ma a che mai s'avrà egli ad attribuire cotesto disordine della natura nella produzione di sì fatti mostri, e in tanto numero? Quelli, a cui piace di non estendere le lor ricerche oltre alle cagioni naturali, reputano, che o la condizion o la combinazione della stessa natura umana nel suo primo vigore, delle stagioni forse meno stemperate, dei cibi più sostanziosi, e più sani, della tanto più lunga, e più consistente età, che allora si viveva, abbian di leggieri potuto contribuire assaissimo alla strana produzion de' Giganti. Ma i Santi Padri, i quali pensano più in là, e prendono tutta la Santa Scrittura in quella veduta, in cui ci avvisò di dovernela prender l'Apostolo San Paolo, allorchè scrivendo ai Romani, c. 15, disse, tutto ciò che è scritto ne' Santi libri, tutto essere scritto a nostro ammaestramento: = quaecumque scripta sunt, ad nostram doctrinam scripta sunt =: i Santi Padri, io dissi, riflettendo sull' Origine de' Giganti, anzichè a sole fisiche cagioni, l'attribuirono a particolar provvidenza di Dio. Perciò San Cirillo l'Alessandrino, l. 2 in Gen., la riconobbe per un effetto della collera di Iddio giustamente irritato contro l'enorme dissolutezza di que' tempi; dicendo, che si vider pur troppo le Donne partorir de' mostri, depravando Iddio a lor confusione, e gastigo la proporzione, la simetria, e la bellezza dei corpi umani per la sfrenatezza della più che brutal loro intemperanza. Il perchè partorivan elleno de' Giganti, cioè degli uomini nerboruti, barberi, rotici, bestiali,

e

e quindi per ogni maniera di sconciatura brutti, deformi, e la comune degli uomini altresì nella enorme loro statura soverchianti. Il Santo Agostino al vigesimoterzo del suo quindecimo libro della Città di Dio ne vien divisando una più misteriosa cagione dell'origine de' Giganti Antidiluviani. Esservi stati, dic'egli, e di que' tempi, e prima ancora del Diluvio molti Giganti, non è per alcun modo da mettersi in dubbio, siccome neppure, che questi fossero Cittadini della terrena comunanza degli Uomini: anzi, che pur troppo in questa consorteria ci entrassero degli stessi Figliuoli di Dio, in quanto che nati secondo la carne dall'eletta schiatta di Seth, coll'abbandonare i buoni esempj, e la buona educazione de' lor Maggiori, sgraziatamente vi si accomunarono: che però non è da maravigliarsi, che di essi ancora ci potessero nascer de' Giganti; e che se tutti non furon tali, più almeno ce ne avesse allora di quel, che nel rimanente delle età dopo il Diluvio. I quali perciò piacque al Sapientissimo Creatore di far nascere, perchè quindi ancora s'intendesse, che non pur le bellezze, ma sì le grandezze, e le robustezze dei Corpi s'aveano a stimar poco o nulla dai Saggi, i quali si ricreano, e beatificano di ben migliori e più sodi, e più sicuri, perchè immortali beni, quali son pure que' dello Spirito; e questi così propj dei Buoni, che non ponno averne parte i Cattivi. Al che riferendosi il testè lodato Profeta Baruch, con espressissima forma si protestò, che per quanto ci fossero stati sin dalla prima età del Mondo nella terrena Società Giganti, che per la bravura, robustezza, e grandezza lor singolare, e per la perizia, e valore nell'armi si segnalarono, non però

ebber'

ebber' eglino la gloria d'essere da Dio eletti, ne di saper trovar la via che alla vera disciplina conduce, e alla Sapienza: il perchè con tutto il loro straordinario valore perivono, e privi essendo di Divina Sapienza, miseramente la finirono. = Ibi fuerunt Gigantes illi nominati, qui ab initio fuerunt statura magna. Non hos elegit Dominus; neque viam disciplinæ invenerunt, propterea perierunt: et quoniam non habuerunt sapientiam, interierunt propter suam insipientiam =.

XII. Faccia Iddio, che il Detto del Santo Profeta, e la Chiosa del Santo Dottore sieno a noi di pratico documento, che que' beni, i quali formano tutta la figura, e lo sfoggio di questo Mondo, la bellezza, la valentia, la grandezza, la possanza, l'opulenza, non sono altrimenti la porzion degli Eletti, i quali peregrini nel Secolo, non han qui Città ferma, e durevole, ma s'aspettano, e sono in traccia di quella, che è stata loro promessa sù in Cielo. Che quello, che in questo pellegrinaggio li rende accetti a Dio, approvati al suo beneplacimento, è la Sapienza Cristiana, che tutta si fonda sul Santo timore di lui, e sulla di lui confidanza = Beneplacitum est Domino super timentes eum, et in eis qui sperant super misericordia ejus. =. ps. 146.

Seconda Parte.

XIII. Sull'argomento de' Giganti Antidiluviani ci resta ancora a dire de loro costumi. Tutti e Padri, e Interpreti comunemente convengono, ch'essi fossero viziosi, violenti, scelleratissimi, come ben si raccoglie dal Testo medesimo di Mosè, e da più altri luoghi della Santa Scrittura, di maniera che, se non fossimo in una età, in cui la gloria maggior

maggior del sapere par che vada a restringersi nella libertà del pensare, sarebbe a scandalezzarsi che ultimamente si sia trovato un Religioso, (che per rispetto al venerabile Ordin suo, io qui non nomino) d'ingegno così bizzarro, che sia entrato in fantasia non solamente discusarli di ogni empietà, ma sì anche con uno, non saprei dire, se più sciocco o più ardito adoperamento dell' Etimologia di נְפִלִים Nephilim, di volerneli far passare nullameno che per Patriarchi grandi in virtù, in costanza d'animo, in santità. Ma noi seguitiamo il sacro Testo, chè coteste stravaganze non si meritano, che la pena d'indicarnele.

XIV. =Isti sunt potentes a sæculo Viri famosi= dice Mosè, e a prima giunta vuol dire, i Giganti da lui ricordati essere stati que' potenti Uomini, ch' ebbe l'antichità, famosi nulla meno, che per robustezza di corpo, per baldanza di spirito dispregiatore d'ogni umano diritto, e divino. Alcuni però, e assai acconciamente intendono quell' a Sæculo, come detto fosse de Sæculo, cioè de Mundo, in quel senso, che di somiglianti uomini parlando il Salmista, ast. 72. disse, i peccatori, e benestanti del secolo fur quelli, che arricchirono. =Ecce ipsi peccatores, et abundantes in sæculo obtinuerunt divitias=, e Gesù (visto presso San Luca c. 16., chiamolli Figliuoli di questo secolo = Filii hujus Sæculi=. Qui dunque per ugual modo cotesti potenti dal Secolo, o del Secolo a Sæculo, ~~o sian nel Mondo avean molta possanza~~ s'hanno ad intendere per li potenti del Mondo, cioè per coloro, che nel secolo, o sia nel Mondo avean molta possanza, e però signoreggiavan nel Secolo. E pur cotest' uomini così

potenti

potenti, e così famosi Mosè nella sua lingua Santa ebbe a chiamarli אנשים anaschim, voce, che propriamente significa uom miserabile, uom mortale, uom disperatamente perduto, uomo in una parola, più che d'invidia, meritevole di compassione. E come no, se cotai Uomini senza religion, senza fede, e quindi senza alcuna speranza della futura beatitudine del Paradiso si dieder tutti alla dissolutezza, e ad ogni maniera di laidezze, siccome degli altri tutti a lor somiglianti pronunziò San Paolo nella sua Pistola a quei di Efeso, c. 4. = qui desperantes semetipsos tradiderunt impudicitię, in operationem immunditię omnis. =

XV. In fatti la dissolutezza de' Giganti, e sul loro esempio quella di tutti gli altri uomini, crebbe a tal segno, che Iddio veggendo i loro pensieri essere tutti incessantemente al mal fare rivolti, e altro più negli atti loro non apparire, che ingiustizia, lussuria, e violenza, ebbe quasi in se stesso a pentirsi di aver creato l'uomo. = Videns autem Deus, dice il sacro Testo, quod multa malitia hominum esset in terra, et cuncta cogitatio cordis intenta esset ad malum omni tempore, pœnituit eum, quod hominem fecisset in terra =. E quindi sentito per nostro modo d'intendere, come da certo grave dolor profondo: sì, che io distruggerò, disse, nell'uomo malvagio l'opera delle mie mani, = et tactus dolore cordis intrinsecus, delebo, inquit hominem, quem creavi a facie terrę =; nè l'uom solamente, ma sì con esso lui disterminerò ancora gli animali di qualunque generazione e' siensi, e pedestri e rettili, e volatili = ab homine usque ad Animantia, a reptili usque ad volucres Cęli =;

perchè

perchè mi pento di averneli fatti: = Penitet enim me fecisse eos. = Questo dolore, questo pentimento d'Iddio, questo decreto di distrugere coll'uom malvagio anche gli animali di ogni peccato incapaci, formano tre dubbj assai gravi, non però di così difficile dichiarazione, che susseguentemente espor non si possano a dovere senza passar le discrete misure, che ancor mi restano, di questa seconda parte.

XVI. E prima quanto al dolore, e al pentimento d'Iddio, questi modi di dire altro non sono, che terribili espressioni acconcie a spiegar proporzionatamente al nostro intendimento il suo sdegno, o a dir meglio la sua Giustizia per termini inapplicabili di passioni, che in Dio non posson cadere. Come? Potrebbe egli per avventura pentirsi dell'Opere sue de' suoi Consigli quell'Essere ottimo, onnipotente santissimo, sapientissimo, che tutto può, tutto vede, ne ad operar non si muove, che da se stesso? Udite Santo Agostino, da cui questo difficil tratto misterioso si spiega divinamente così. Lo sdegno di Dio dic'egli, e così voi dite De civ. l. 15 c. 25 ancora del pentimento, e del dolore, lo sdegno, e l'ira di Dio non Tract. 124 in Joan. è, come nell'uomo, una passione torbida, e tumultuosa, è una semplice volontà di ridurre in ordine colla pena, ciò, che si venne a disordinar per la colpa. = Ira Dei non est ut hominis, idest perturbatio concitati animi, sed tranquilla justi judicii constitutio. Ne alla foggia degli Uomini, di alcuna opera sua giammai egli si pente Iddio, il quale ha di ogni cosa così fermo il Decreto, come infallibile la prescienza = Neque, sicut hominem, ita Deum cujusquam

quam facti sui penitet, cujus est de omnibus omnino rebus tam fixa sententia, quam certa praescientia. ✗. Ma se la scrittura, siegue a dire il Santo Dottore, non usasse di siffatte espressioni concepite all'umana, ella non si farebbe capire da ogni condizion di Persone, all'universale capacità delle quali essa intende di provvedere.

XVII. E qui alla dottrina di Santo Agostino piacemi di soggiugervi altresì quella del suo gran Maestro Santo Ambrogio: qualora sentite, dic'egli, che Iddio siasi addolorato delle iniquità degli Uomini, e quindi pentito di avervegli creati, non vi crediate voi già, ch'egli pensi come noi, di maniera che dopo il fatto gli venga in mente qualche nuovo pensiero, e come per incostanza se ne penta, e si crucij: che somiglianti espressioni cui s'usano solamente a rilevare l'enormità de' nostri peccati, che si è meritato il risentimento di Dio, come a tal eccesso sia giunta la colpa che lo stesso Iddio, il quale di sua natura immutabile non risente nè ira, nè odio, ned'altra passione alcuna, ne sembri provocato a sdegno.

XVIII. In tanto nel decretato eccidio dell'uomo Iddio comprende ancor gli Animali, non che questi offeso l'avessero in alcun modo, non essendone essi capaci; ma perchè tutti erano creati in servigio dell'Uomo. E in che avean'eglino mancato gli Animali irragionevoli? ripiglia qui lo stesso Santo Ambrogio. E pure risponde egli perchè in grazia dell'Uomo eran'eglino stati creati, perciò sterminato quello, a prò di cui aveano avuto il loro essere, ne venia di conseguenza, ch'essi ancora fosser distrutti, giacchè più non ci aveva, chi di lor si servisse.

Così

Così Ambrogio al capo quarto del suo libro di Noè, e dell'Arca; e al capo decimo, dove torna egli a prender per mano questo argomento, dice, che come proscritto un ribelle tutte le cose a lui appartenenti son riguardate come proscritte, così dovendo l'uomo per le sue iniquità essere dalla divina Giustizia distrutto distrugger pur si dovea tutto ciò, che lui parteneva; che anche in guerra, ove dal Nimico resti ucciso il Comandante, con esso lui è disfatto l'Esercito, e orma non riman più del valor militare. Quindi sembrava egli conforme all'ordine della divina Provvidenza, e Giustizia, che mancando l'uomo, cui Dio avea data certa regal potestà, e signoria sopra ogni fatta di Animali, a talchè e agli uccelli, e alle Bestie tutte, e persino alle fiere con dispotica autorità presiedesse, tolto lui, tutto il Bestiame, e ogni maniera delle irragionevoli creature venisse a mancare.

XIX. Che altro dunque ci resta a conchiudere, e insieme ad apprendere dal Testo, che io sin qui son venuto spiegandovi; se non che da quelle espresse dimostrazioni di odio, che Dio porta al peccato, dal risentimento, che da esso ei ne riceve, e dal gastigo, onde lo volle punito, anche a costo di disfarsi di tante belle opre da se create, prendiamo norma insieme, ed Idea a saper qual sia l'odio, che tutti Noi dobbiamo avere al peccato.

II. ... Gen. C. VI. v. 8.

Noe vero invenit gratiam coram Domino, con ciò che seguita sino al versetto ventesimo secondo, ed ultimo.

I. Udiste nella passata lezione, come attediato Dio della malizia del Genere umano determinò di distruggerlo con tutte insieme le spe=cie degli Animali dall' ultimo Rettile, che striscia per terra sino agli Uccelli abitatori dell' Aria = Delebo, inquit, hominem, quem creavi, ab homine usque ad Animantia, a reptili usque ad volucres Celi; pœ=nitet enim me fecisse eos =. Tutta via, entra qui a riflettere il Gri=sostomo, perchè noi non pensassimo, che in questo eccidio avesse ad essere spenta ogni scintilla di nostra schiatta; ma intendessimo anzi ad un tratto quinci il gran male, che è il peccato, e quindi il gran be=ne, ch' è la virtù, onde giusta l'avviso dell' Ecclesiastico c. 16., un Uomo solo, il quale tema Dio, prevalle a mille, che empiamente l'offendono, = melior est unus timens Deum, quam mille filii impii =; perciò il sacro Storico soggiugne tosto, tra quella università di malvagi, un'uomo essersi pur trovato, per nome Noè, il quale di costumi innocente, e puro di ogni peccato, si acquistò l'amore, e la grazia di Dio = Noe vero invenit gratiam coram Domino =. A lui dunque degnò Iddio di par=lare, quale ad amico, e di scoprirgli altresì l'alto suo consiglio di voler con un Diluvio universale afogar tutto il Mondo a cagion del=la malizia degli Uomini, che nel popolavano; e insieme di prescri=

vergli

vergli il modo, ond'egli colla sua Famiglia, e colle copie di tutti le spezie d'Animali, terrestri, e volatili, avesse a salvarsi tra le universali ro: vine, e la Chiosa delle sante parole, che Dio gli disse, sarà il principale suggetto della mia lezione di questa sera; compiuta la quale mi farò strada alle più famose questioni, che intorno all'Arca salvitrice di Noè sonosi finora fatto dai Padri, e dai migliori nostri Interpetri.

Incominciamo.

II. Ma prima di riferirvi ciò, che Dio disse a Noè, egli mi convie: ne riportar quello, che Mosè vi premette. La terra, dic'egli, si corruppe, e guastò dinnanzi a Dio, e tutta fu piena d'iniquità = Corrupta est autem terra coram Deo, et repleta est iniquitate =. Intorno a che vuolsi osservare, che la parola dell'Originale חָמָס chamas, che è l'iniquitas della Volgata, si può prender generalmente per tutti i vizj. La frase poi coram Deo "dinnanzi a Dio" de' intendersi, che fosse usata da Mosè per convincerne, che il Mondo fosse allora in fatti, qual'egli cel descriveva, giacchè Iddio non puot'essere dall'apparenza ingannato: o più veramente coram Deo, perchè sotto gli occhi di Dio gli Uomini di que' tempi aveano delle loro iniquità tutta riempiuta la terra; come se detto egli avesse, che ormai gli Uomini giunti al colmo della sfacciataggine, e del disprezzo, non che della non curanza di Dio, si vivean nel lezzo d'ogni nefandi: tà, e ribalderia; o finalmente per farne intendere, che sendosi pur tuttociò fatto sotto gli occhi di Dio coram Deo, val'a dire sa: pendolo e vedendolo Iddio, egli aveva avuto ad usar lungo tempo

di

di tutta la pietosa sua tolleranza, e sofferenza in sopportarne.o.

III. = Cumque vidisset Deus terram esse corruptam, (omnis quippe caro corruperat viam suam) dixit ad Noë =. Quando voi sentite Mosè, che ripete la terra essersi guasta, e corrotta dinnanzi a Dio da voi stessi già intendete, non doversi nè qui nè sopra per nome di terra intendere materialmente questa terra, su cui passeggiamo, ma sì figuratamente gli Uomini, che vivevano in essa, i pensieri, e l'opere dei quali essendo tutte di terra col nome perciò di *terra* il sacro Storico volle esprimere non meno la viltà loro, che l'eccesso della loro malizia. Quanto sia poi a quella parentesi, = omnis quippe caro corruperat viam suam =, qui pure il Grisostomo ci avvisa di prendere quell' *omnis caro* come in più altri luoghi della Scrittura si prende, in significato collettivo di tutti gli Uomini di quei tempi, uomini, donne, giovani vecchi, magnati plebei, ricchi poveri, tutti egualmente indicati col generico nome di carne, perchè tutti egualmente dediti a piaceri carnali. E finalmente a ben intendere quel = corruperat viam suam =, è da osservare, che quello, che nella Volgata è *via*, nell'Ebreo è דֶּרֶךְ derech, che oltre il primo suo letteral senso, il quale è *cammino* *via strada*, figuratamente significa *modo di vivere costumi, azioni*, *dottrina, massime*, in una parola, tutte quelle maniere, in che s'adopran gli Uomini, come di professione. Laonde dicendosi qui da Mosè, che tutti gli Uomini di que' tempi innanzi il Diluvio guastata aveano la loro via = omnis caro corruperat viam suam =, con ciò vuolsi intendere, che tutti, e in ogni conto erano in sommo grado per:

vertiti

vertiti, e guasti, siccome di fatto lo stesso verbo Ebraico השחית hischichit, che è il nostro corruperat significa un estremo corrompimento; a tal che di que' tempi con tutta verità sarebbesi detto ciò, che forse con esagerazione de' suoi diceva Seneca, esserci altrettanto di vizj, quanto vi avea d'uomini: che tutti facevano a gara, e quasi combattevano d'essere i più ribaldi; che il vizio ormai andava in trionfo, in tanto che l'innocenza non si avea più a considerare per rara, ma del tutto sbandita = Scito istic tantundem esse vitiorum, quantum hominum: certatur ingenti quodam nequitiæ certamine ---, adeoque in publicum missa nequitia est, --- ut innocentia non rara, sed nulla sit. = l. 2. de ira C. 8.

IV. Comunque siasi, in questa estrema depravazione di tutto il Genere umano Noè solo, come a principio vi dissi, serbava innocenza. A lui dunque degnò Iddio di comparire, e di parlare; e senti Noè, gli disse, senti; venuta ella è omai dinnanzi a me la fine di tutti i viventi, egli è omai vicino il tempo, ch'io tutti gli estermini, = finis universæ carnis venit coram me =. La terra tuttaquanta è contaminata delle loro sconce abbominazioni = repleta est terra iniquitate a facie eorum =; ed io perciò condanno essi all'ultimo eccidio, e la terra medesima che li sostiene, a memorabile desolazione = et ego disperdam eos cum terra =. Così a verbo a verbo il Sacro Testo.

V. Noi qui però considerando d'una parte la benignità, e longanimità colla quale Iddio tollerò tanta baldanza degli Uomini in offenderlo, e dall'altra la giustizia, e severità, con cui in ultimo decretò il loro castigo, non lascerem. di giovarci opportunamente dell'avviso, che ne dà.

egli

egli medesimo per bocca del suo Ecclesiastico, c. 5., · Non voler, dic'
egli, confidare ne' tuoi prosperevoli anni, e nelle tue forze per secon=
dare i trasporti delle tue concupiscenze, = ne sequaris in fortitudine
tua concupiscentias cordis tui =. ; non voler farti bello dei modi, che
tu hai di saziare i tuoi scorretti appetiti, non voler abusarti della Mi=
sericordia divina a più sfacciatamente peccare, = ne dixeris quomodo
potui? aut quis me subjiciet propter facta mea? =., perchè Dio, che
è pure il Dio delle vendette, saprà poi vendicarsene = Deus enim
vindicans vindicabit =. Nò, non dicessi mai peccavi, mi son già
dato da molto tempo a vivere liberamente, a peccare, e contuttociò
non mi è finora intervenuto sconcio, o disastro alcuno, = Nè dixeris
peccavi, et quid mihi accidit triste? =., ma considera anzi, che l'Altis=
simo, se è buono mentre tollera con sì strana pazienza il mal, che
tu fai, egli è altresì sapientissimo a scorgerlo, potente a punirlo, e
inesorabile a farsene, quandochesia, render ragione: e se va egli vi=
lento nel gastigare, se sopporta, se tace, se dissimula, non è per altro,
che perchè egli è un Retributore paziente, = Altissimus enim est
patiens redditor =. È vero, che spesso tarda; ma è vero altresì, che
sempre arriva. Tarda spesso perchè è paziente: arriva sempre,
perchè egli è insieme Retributore, = Altissimus est patiens redditor =.
Tale appunto lo sperimentarono quegli sciaguratissimi del Secolo -
antecedente al Diluvio, i quali sprezzando i Santi esempj, e le salu=
tevoli ammonizioni di Noè, vollero seguir' a darsi bel tempo, e a
secondare tutti i loro appetiti senza risparmio; finchè in ultimo
si videro sorpresi, e colti dal Diluvio, che irreparabilmente gli affogò;

e

e tale purtroppo, e ben tutto dì lo sperimentano, ed oh! quanti, iquali a somiglianza di que' primi menano i loro giorni in pompe, in feste, in amori, in trattenimenti di quelle tante, e sì diverse, e sì strane maniere, che pur sono in uso, e così in mezzo a quei loro e piaceri, e peccati si veggon' essi eternamente perire senza rifugio in un Diluvio, non d'acque nò, ma di fiamme = Altissimus est enim patiens Redditor. =. Ma torniamo a Noè, e senz' altro interponimento seguitiamo la dichiarazione del Testo.

V. = Fac tibi Arcam de lignis lævigatis = Fatti un'Arca di legname piallato, soggiunse Dio a Noè, e volle dirgli: Poichè tu non entrasti a parte dell'altrui malvagità, ma segregato anzi dal consorzio degli empj ti tenesti forte, e costante nell'esercizio della virtù, perciò solo colla tua Famiglia tu te ne andrai esente dal decretato eccidio; e l'altrui esterminio sarà il trionfo della tua giustizia, e pietà; a qual effetto attendi il modo, ch'io ti prescrivo. = Fac tibi Arcam de lignis lævigatis. =. mettiti senza indugio a fabbricarti un'Arca di tavole ben lisciate, e fa che divisa ella sia in molte stanzette, e tutta dentro, e fuori la spalmerai di bitume, = Mansiunculas in Arca facies, et bitumine linies intrinsecus, et extrinsecus =. Quanto sia poi alla sua grandezza e simmetria, eccotene tutto il divisamento, = et sic facies eam. = Guarderai, ch'essa abbia trecento cubiti di lunghezza, di larghezza cinquanta, e trenta di altezza, = Trecentorum cubitorum erit longitudo Arcæ, quinquaginta cubitorum latitudo, et triginta cubitorum altitudo illius. =. Le farai una finestra, che le dia lume, e spiramento, = Fenestram in Arca facies. = Vedrai,

che

che la sommità del comignolo si alzi di un solo cubito sopra tutto l'edi=
fizio, = Et in cubito consumabis summitatem ejus =. La porta poi
mettila dall'un de' lati dell'Arca, = Hostium autem Arcæ pones ex
latere. =, e dividendo questa in tre piani con proporzione vi scom=
partirai i cenacoli, e le conserve, = Deorsum cenacula, et tristega
facies in ea =. E questo si fu tutto il divino dissegno dell'Arca; die=
tro al quale palesò Iddio a Noè il gastigo, ch'esso era per mandare
al Mondo a dispergimento universale di tutti i Viventi, e però seg=
guì a dirgli.

VII. = Ecce ego adducam aquas Diluvii super terram, et interficiam omnem carnem, in qua spiritus vitæ est: universa, quæ in terra sunt consumentur =. Poichè tu, o Noè, avrai dato a quest'opra compimen=to, io, gli soggiunse, adunerò un Diluvio d'acque, che inondando per altissimo tratto la terra, sommerga, e distrugga tutto ciò, che sotto il Cielo ha vita, e in muta solitudine converta il Mondo inferiore. Ma teco, o Noè, v'aggiunse, teco io vuò fare, quasi con solenne atto in=violabile, una special lega di Amicizia, e di pace; mercè di cui, entrando tu con tua Moglie, e co' tuoi Figliuoli, e colle Mogli loro nell' Arca, godrete tutti il privilegio d'essere riparati, e sì d'andar salvi dall'universale Diluvio, = Ponamque fœdus meum tecum, et ingre=dieris Arcam tu, et Filii tui, Uxor tua, et Uxores filiorum tuorum =.

VIII. Ma prima di passare al versetto, che seguita, San Gian-Crisosto=mo mi dà motivo di farvi osservare, Signori miei, in ciò che da quello ci vien divisato, l'infinita bontà del Signore, a sua lode insieme, e ad edificazion nostra ammirabile. Siccome sopra

nell'

nell'intimare la pena disse, che colla schiatta degli uomini saressono in uno periti gli Animali, i Rettili, gli uccelli, e le fiere; così qui in grazia del Giusto comanda, che sia ricoverata una coppia di ciascuna razza de' medesimi, perchè serva a conservare, e propagare la specie per la futura popolazione. Che però con teco Noè, gli disse, tu ti prenderai da ogni specie di Animali, non men de' volatili, che de' terrestri di qualunque generazione le coppie di maschio, e di femmina, acciocchè preservate dall' universale inondazione ristorar possano le stesse loro specie, e riempirne il Mondo, che dee succedere, cui non mica di ridurre al nulla, ma sì anzi di rinovellare interamente, io mi sono proposto :=et ex cunctis Animantibus universæ carnis introduces in Arcam, ut vivant tecum, masculini sexus, et fœminini. De volucribus juxta genus suum, et de jumentis in genere suo, et ex omni reptili terræ secundum genus suum: bina de omnibus ingredientur tecum, ut possint vivere.

IX. Dopo ciò, volendo Iddio, che fosse proveduto anche delle cose necessarie al vitto di tutti, e per tutto il tempo, che aveva a durar il Diluvio, Noè, disse, tu porrai in ultimo cura di raccogliere, e trasportar teco nell'Arca provigionale di ogni sorta di commestibili per sostentamento di te, della tua Famiglia, e di tutti ancora gli Animali, che ivi in tua compagnia saran per te ricovrati: = Tolles igitur tecum ex omnibus escis, quæ mandi possunt, et comportabis apud te, et erunt tam tibi, quam illis cibum. Delle quali cose tutte ben inteso Noè con ogni esattezza, e colla possibile sollecitudine si rivolse

volse ad adempiere ogni comando di Dio, nè pensò egli mai più oltre. = Fecit igitur Noe omnia, quæ præceperat illi Deus =. E qui venendo a finire il sesto Capo del Genesi, finirò io pure la prima parte di questa mia lezione; solchè a laude ben giusta di questo Santo Patriarca vi aggiunga il brieve, ma grande encomio, che per lui rilevò il Grisostomo nel riflettere a quest'ultimo passo = Fecit igitur Noe omnia, quæ præceperat illi Deus =. Noè, dice egli, fece tutto ciò, che Iddio gli aveva comandato, nè sull'atto di effettuare le divine ordinazioni pensò a compier esattamente questa, e a trascurar quella; ma sì quanto, e come gli era stato ordinato a puntino eseguì, nulla non intralasciando, ma il tutto diligentissimamente adempiendo; e così col fatto venne egli a giustificare la predilezion del Signore rispetto a lui, mostrandosene realmente degno. Il perchè di qual lode non sarà a cotesto Giusto l'essersi meritato sì bell'elogio della Divina Scrittura, e chi quindi più felice, e più beato di lui, il quale si vide per bocca di Dio medesimo assicurato di aver fatto tutto ciò, che gli era stato commeso, e sì di avernelo fatto colla più religiosa ubbidienza: = Fecit igitur Noè omnia, quæ præceperat illi Deus. =

Seconda Parte.

X. Dietro alla interpretazione del Testo, dovendo io, secondo che da principio mi sono proposto entrar'a dirvi, se non di tutte, che troppo lunga cosa sarebbe, almeno delle più principali questioni, che

sinora

sinova si sono fatte intorno all'Arca Noetica, la prima, di cui, ho scelto a trattarvi in questa seconda parte, e che ci potrà molto servire ad esercizio di moralità, si è, perchè mai a salvar Noè dalle acque sterminatrici del Diluvio volesse Dio servirsi di un'Arca di legno fragile, anzichè di alcuno di quegli altri tanti modi, che a lui erano pur facilissimi, e che a noi sembrati sarebbono più degni della gloria, e della Maestà di lui, non che più acconcj per Noè medesimo. Poteva pur egli trasportarlo fuori di questo globo terraqueo, e la conservarlo, finchè cessato fosse il Diluvio, siccome assai prima trasportò Enocco, e vivo tuttavia, e contento il vi conserva, e conserverallo sino alla fine di questo Mondo, Gen. 5. Eccl. 44. Poteva pur anche raccoglierlo con tutta la sua Famiglia, e con tutti eziandio quegli Animali, ch'ei volea salvi in qualche amena parte della terra, e in tanto comandar' alle acque, che rispettasser quel luogo, nè punto vi si inoltrassero ad infestarlo, non altrimenti, che sul principio del Mondo fissò i suoi confini al Mare, e impresse tal legge nella fluidezza delle acque, che per quanto si amontassero, non avesser mai a soverchiare le prescritte lor mete. Prov. 8: 29. O se non altro, poteva pur spedire un'Angelo, che le tenesse a dovere, siccome dopo lo vi mandò nell'accesissima fornace di Babilonia in compagnia di que' tre nominatissimi Giovanetti Annania, Azaria, e Misaele, Dan. 3., il quale scuotendo, e sgombrando dall'ardente fornace le stridenti fiamme, fè spirare di mezzo a quelle come aura leggiera di venticel rugiadoso, a impedir, che il fuoco neppur li tocasse, o in modo alcuno recasse

loro

loro molestia?

XI. Verissimo, tutto ciò poteva Iddio a salvamento di Noè, e poteva infinitamente di più; e secondo il pensar degli Uomini tutt'altro sarebbe stato più acconcio per avventura, e più dicevole di quel, che si fossero quattro meschine fragilissime pareti di tavole congegnate insieme, e divisate più a modo di oscura prigion natante, che di spazioso, e stabile alloggiamento. Ma i pensieri, e le vie del Signore, non sono, dice il Profeta Isaia, c. 55. non sono nò i pensieri, e le vie degli uomini; e onnipossente, e sempiterno, ch'egli è, nelle maggiori sue opere ama discieglere, e d'impiegare le cose, che passan nel Mondo per le più inette, e più deboli, appunto per confondere gli uomini, che del loro potere, e sapere imbaldanciscono.

XII. In fatti qual mai più dispregievole oggetto nella volgar' estimazione del Mondo, che veder Noè, uomo il quale contava già oltre a cinquecent'anni di età, travagliar quasi un Secolo dietro al lavoro di un' Arca di legno, affin di salvarsi in essa da quell' universale Diluvio, che profetando ei dinunciava vicino a sterminio di tutta la terra? Qual'altra cosa al Mondo stesso tanto ridevole, quanto l'immaginarsi, che una tal' Arca senza timon, senza antenna, senza sartiame, senza remiggio, senz'ancora, senza savorra, in una parola, senza nè forma, nè corredo navale avesse a potersi veggere di mezzo agl' immensi flutti del minacciato Diluvio, e si a potersi veggere nel lungo spazio di un' anno, e col carico non solamente di Noè, e di tutta la famiglia di lui, ma si ben' anche con quello delle spezie tutte di

tutti

tutti gli Animali e terrestri, e volatili e di più colle vittuaglie necessarie alla sustentazione di tutti e servito un tal cemno?

XIII. E pure così fù, e così venne ad essere un tratto il più conveniente, e il più dicevole rispetto alla divina Sapienza, che sendosi fin da principio rovinato il Mondo per trasporto di Superbia, essa di mezzo ad un Diluvio di acque sterminatrici vel ripopolasse coi principj, e per le vie dell'umiltà veggendo, e salvando il Giusto col mezzo di una dal Mondo disoregiata Arca di legno. = Cum aqua deleret terram, son della stessa divina Sapienza le veramente Divine parole Sap: 10., Cum aqua deleret terram, sanavit iterum Sapientia, per contemptibile lignum Justum gubernans = Sì sì legno vile = contemptibile lignum = nel concetto di que' baldanzosi, i quali ad ogni evento pur del Diluvio si sarebbon tenuti incomparabilmente più sicuri dentro i recinti delle lor mura, e sull' eminenza delle lor torri, che non il semplice, e giusto Noè dentro la sua Arca di legno. Ma in tanto apertesi, come a suo luogo vedremo, le Cataratte del Cielo, e insieme scatenatisi tutti i fonti del grand' abisso, e quindi dalle crescenti acque, non che coperta la piana terra, ma sovrapiate di ben quindeci cubiti le più alte cime delle stesse più eminenti Montagne, l' Arca, sì l' Arca, non più vile, e ridevol legno = contemptibile lignum =, ma Carro di Maestà galleggiò trionfante in quel novello Oceano, e tra i fragori delle nuvole, che tonavano alla battaglia, tra i fischi de' venti, che fremevano alla rovina, tra le grida degli annegati, tra gli urli de' moribondi, sola nel comun timore fù intrepida, nell' esterminio universale sicura. Ah! gloria, gloria di quell' onnipossente sempiterno

pirevno Iddio, il quale ama di valersi delle più deboli infevme cose del Mondo, per coprir di confusione, e di vergogna quelle, che più forti si tengono e più sicure. Gloria di quell'infinita divina Sapienza, mercè di cui allorchè l'acque annientavan la terra, allorchè il Mondo tutto affondò, l'umile, e semplice Noè in un dispregiato legno poggiò per l'alto senza paura = Cum aqua deleret terram, sanavit iterum sapientia, per contemptibile lignum justum gubernans. =

XIV. Se non che nell'Arca di Noè ristoratore di questo Mondo visibile dobbiam noi per ultimo ravvisare la misteriosa figura della Croce di Gesù Cristo, in cui tutta è riposta la salute, la libertà, la vita, e la risurrezion nostra. Nè meglio potrei qui farvi riconoscere tutto ciò, che ricordandovi quanto, interamente al nostro proposito, scrisse il Dottor delle Genti nel primo della sua prima a quei di Corinto Volendo egli dunque mostrare, che il disegno di Dio non è già di salvare il Mondo per mezzo della sapienza umana, ma si per mezzo della immaginata follia della Croce: Gesù Cristo, disse, mi ha egli mandato a vangelizzare, ad annunziarvi salute, ma non mica col corredo, ed appoggio di dottrina, e di eloquenza = non in Sapientia verbi =, acciochè non si desse motivo agli uomini di attribuire la salute del Mondo, anzichè alla virtù della Croce di Cristo, all'efficacia dell'umana Sapienza, = ut non evacuetur Crux Christi =. Imperciocchè, segue a dire l'Apostolo, la predicazion della Croce, che sembra una stolidezza a coloro, i quali si dannano, ella è tuttavia la virtù di Dio per quei, che si salvano = Ver-

bum

dum enim Crucis, pereuntibus quidem stultitia est, iis autem qui salvi fiunt --- Dei virtus est. = Che così pure stà scritto presso Isaia, c. 29. io confonderò la sapienza umana e riprovverò la pruden za del Secolo: = Perdam sapientiam Sapientum, et prudentiam Prudentum reprobabo =. In fatti ov'è il Filosofo pagano? ov'è il Dottor Ebreo? ov'è il curioso indagatore dei segreti della na tura? Chi mai tra essi è il ministro del Vangelo, e dell'eterna salute? = Ubi Sapiens? Ubi scriba? Ubi Conquisitor hujus Seculi? =. Non è egli vero adunque, che Iddio ha fatto vedere, tutta la sapienza umana non essere alla per fine, che una vera follia? = Nonne stultam fecit Deus sapientiam hujus Mundi? =. E ben fatto: perciocchè vedendo pur Dio, che il Mondo non lo avea ne conosciuto, nè glorificato nelle opere della sua divina Sapien za, che sì manifestamente in tutto l'universo risplende, sì gli è piaciuto di salvare colla predicazion della Croce, che al Mondo pare stoltizia, tutti quelli, che credono in lui, = Nam quia in Dei Sapientia non cognovit Mundus per sapientiam Deum, placuit Deo per stultitiam predicationis salvos facere credentes =. E noi perciò predichiamo Gesù Cristo Crocifisso, il quale è alli Giu dei scandalo, e alli Gentili stoltizia, = Nos autem predicamus Chri stum Crucifixum, Judeis quidem scadalum, Gentibus autem stulti tiam. = ; ma in verità egli è la virtù, e la sapienza di Dio per quelli che sono chiamati alla Fede, o Ebrei sien'eglino, o Gentili, = Ipsis autem vocatis Judeis, atque Grecis Christum Dei Virtutem, atque Sapientiam. = Che quello stesso, che il Mondo giudica follia,

e debolezza

e debolezza, sotto il governo di Dio divien più saggio di tutta la Sapienza del Secolo, e più forte di tutta la potenza degli uomini, = Quia quod stultum est Dei, sapientius est hominibus; et quod infirmum est Dei, fortius est hominibus =. E a confusione de' Sapienti ha egli eletti quelli, che il Mondo teneva in conto di stolidi, e a confusion de' Potenti ha eletto quelli, che tra il Mondo stesso reputavansi deboli, = Quæ stulta sunt Mundi elegit Deus, ut confundat sapientes; et infirma Mundi elegit Deus, ut confundat fortia. =. Finalmente Iddio a gloria sua, e a distruzione dell'uman fasto, ha voluto servirsi di que' mezzi, e di quelle cose, che al Giudizio del Mondo erano le più ignobili, le più dispregievoli, le più disadatte, e più da niente, = Et ignobilia Mundi, et contemptibilia elegit Deus, et ea, quæ non sunt, ut ea, quæ sunt, destrueret. =

XV. Che s'è così, voi dunque riveriti Uditori, assai facilmente scorgete, quanto ben corrisponda alla figura della un tempo schernita, e derisa, ma in ultimo salvatrice Arca di Noè, il figurato dell'umiltà della Croce, e del Crocifisso, per cui solo alla fin fine abbiam salvezza, e redenzione. Ah! questo, o mio Dio, è l'effetto della vostra potenza, la gloria di Gesù Cristo, vostro eterno Figliuolo, la confusione della Sapienza del Mondo; che non v'abbia alcuno, il qual presuma di gloriarsi innanzi a Voi, = Ut non glorietur omnis Caro in conspectu Dei =. Che non per altro noi siamo salvi tra le tempeste fierissime di questo Mondo, se non per la virtù della Croce, e per la grazia di Gesù Crocifisso, che ci fu dato, perchè fosse nostra sapienza, nostra Giustizia, nostra Santificazione, e nostra Redenzione, = qui

factus

factus est nobis sapientia a Deo, et justitia, et sanctificatio, et redemptio =, affinchè, siccome sta scritto, niuno abbia a gloriarsi fuorchè nel Signore, = Ut quemadmodum scriptum est: qui gloriatur in Domino, glorietur. =

III. 1773.

I. Alla dichiarazione, che nella Lezion passata io vi feci, del Testo Mosaico sul disegno dell'Arca, in cui piacque a Dio di preservar Noè, la di lui famiglia, e le spezie di tutti degli Animali terrestri, e volatili dall'eccidio dell'universale Diluvio per lui mandato a gastigo della malizia degli Uomini di què tempi, seguitano le questioni, che si son fatte, e tuttavia si fanno intorno all'Arca medesima. Queste sono e assai numerose, e assai varie; ma io, che pur mi son proposto di servire in questo mio scritturale impiego, più alla Carità, che edifichi, che alla curiosità, che gonfj, mi restringerò a trattar di quelle sole, le quali vagliano ad illustrare l'infallibile verità della Sacra Storia, e a ridur la Scrittura stessa a quel fine, per cui fu da Dio spirata a suoi santi Profeti, ch'è il nostro ammaestramento, e profitto nella cognizione delle sue Opere maravigliose, ad accrescimento di consolazione, e di speranza della eterna eredità, che da lui è stata a noi promessa. Con questa intenzion dunque voi favoritemi di attenzione, che io senza indugio entro nell'argomento.

II. La prima cosa, che del grand'Edifizio dell'Arca Noetica si va cercando da sacri Interpreti, sta intorno la di lei forma, e figuramento. Dovete però sapere, che quello che la Volgata dice qui Arca, nell'Originale Ebreo è תֵּבָה tebah, voce, che in tutta la Scrittura non fu mai adoperata, se non in questo luogo parlandosi dell'Arca di Noè, e al Capo secondo dell'Esodo, dove Mosè stesso chiamò con questo stesso nome tebah quella fiscella, o vogliam dire panerina, o cestella tessuta di vinchi, e impeciata, in cui egli bambino fu messo dalla

dalla Madre, e quindi esposto tra una giuncaja sulla riva del fiume Nilo. Che dove nella Scrittura si voglia parlare di altre Arche, si usano altri nomi, ma non già questo tebah. Siccome dunque nel nome, così nella sua figura, noi dobbiamo rappresentarci quel grand'Edifizio dell'Arca di Noè, simile a quella cassettina del Fanciullino Mosè, non ostantechè il tebah dell'Originale nella nostra Volgata al primo passo Arca, e al secondo sia stato tradotto Fiscella. Quindi però è, che communemente e i Padri, e gli Interpreti si raffigurano così l'una, come l'altra a una stessa maniera, cioè di un fondo piano, e di una forma bis-lunga, e rettangola; e perciò avvertiscono, di non immaginare, che l'Arca di Noè fosse a modo di una nave, o di altro Vascello, ricurva ne' fianchi, e nelle estremità, ma sì che fosse tutta lavorata a linee rette, ondo retti avess'ella tutti i lati, e rette le pareti d'ogni parte, e a dir tutto in una sola parola fosse un solido parallelepipedo; se non che nella sommità del coperto, o sia del tetto, si alzasse di un cubito a modo o di arco, o di comignolo, o più probabilmente di Piramide. Quindi è, che Santo Agostino da questa stessa forma dell'Arca cavò argomento di riconoscere, ed ammirare la forza della providenza di Dio, la quale, così com'era naturalmente disadatta al bisogno, pur la governò, la resse, e l'assistette per modo, che non pericolasse tra le rovinose tempeste, e gl'immensi flutti del universale Diluvio. L'Arca, dic'egli, al vigesimo settimo del quindicesimo della Città di Dio, l'Arca stendeva i suoi fianchi a linee non curve nò, come si vede negli ordinarj navi:

gli

gli, ma sì a linee rette; cui però nessun'arte, o sforzo d'uomini avesse a metter' in mare, ma cui venendo piove, ed alzandosi l'onda da se stessa la sollevasse, e più che per naturale ordine di contrap=peso, e di umana direzione, per impulso, e provvidenza divina, fos=se retta, ed equilibrata in maniera, che ad ogni colpo di onda, ad ogni impeto di vento non rompesse miseramente, e affondasse.

III. Dalla forma del lavoro dell'Arca passiamo alla materia. Se oltre il legno, e il bitume nella materia di questa fabbrica vi entrasse anche il ferro, la Scrittura non ne fa motto, nè noi dobbiam volernelo indovinare; Anzi non v'è nessun cagione, che abbiamo a stenderci intorno a questa ricerca; giacchè ben sappiamo, che quella Maestria, ch'hanno i nostri legnajuoli di alzar senza chiodi, e chiavelli di ferro un'edifizio di legno con soli incastri, e commessure, e nodi del legno stesso, Iddio potè infonderla assai maggiore a Noè, per congegnar l'Arca in tal modo, che avesse più forza, e consistenza di quello, che se oltre il legno avesse egli messo in opera anche il ferro.

IV. E la spezie del legno si potrebbe egli sapere qual mai si fosse? A voler determinare, e decidere di quali alberi fossero tagliate, o le tavole, o le travi dell'Arca, ci converebbe sapere il vero significato dell'Ebrea voce גֹּפֶר gopher, di cui qui usa Mosè dicendo, che Iddio prescrisse a Noè di farsi un'Arca di tal legno = fac tibi Arcam de lignis gopher =. Ma cotal voce non trovandosi ripetuta nella Scrittura, vien' essa però ad essere d'incerta significazione; e tra gl'Interpetri alcuni l'hanno presa per nome appellativo di una spezie di Albero, e vogliono, che questo fosse o il Pino, o il Cipresso o il Cedro,

che

che anche di cedri in alcuni Paesi, siccome nella Siria, s'abbonda, e son pur tali, che danno ben lunghe e larghe tavole. Altri poi co: me San Girolamo nelle sue Quistioni Ebraiche, per *gopher* hanno inteso, non alcuna qualità specifica, ma sì la proprietà di que' legni di cui dovea essere fatta l'Arca, traducendolo *bituminatis*, di maniera che nella scelta de' legni per la fabbrica dell'Arca Noè dovesse aver l'avvertenza, che fossero legni untuosi, bituminosi = de lignis bi: tuminatis =. Ma la Volgata, e i settanta non hanno atteso nè a spe: zie, nè a proprietà di legni, ma unicamente alla maniera, ond' essi dovevano essere lavorati; quella interpretando per legni ben piallati = de lignis levigatis =, e questi traducendo legni tetragoni, o vogliam dire quadrati. Se non che qualora noi volessimo star'al la fede di Teofrasto, com'è citato dal Vossio de sept. Interpr., cioè che fin' a' suoi tempi vi si trovasse una qualità d'Albero pro: priamente detto *tetragono*, cioè *quadrato*, potremmo conghietturare assai probabilmente, che i Settanta, i quali dopo il Testo Samaritano sono i più antichi Interpreti della Scrittura Mosaica, ben' intesi per tradizione del vero significato della parola *gopher* abbiano vo: luto esprimerlo col Greco loro tetragono, in uso di nome non ag: gettivo a disegnar qualità di lavoro, ma proprio ad indicare spezie di Albero. Ma sia in un modo, o sia nell'altro, questi legni quadrati ci risvegliano l'animo a considerare l'esercizio delle virtù, che pra: ticar doveva Noè nel lungo, e da tutti dileggiato, e schernito lavoro dell'Arca; poichè *tetragono*, o vogliam dire *quadrato*, è figura, e simbolo di fortezza d'animo, costanza, sofferenza, ed altrettali virtù,

che

che Dio richiedeva da Noè nell'esecuzione degli ordini, che lui dava.

V. Dettosi del corpo dell'Arca quel, che occorreva, vien di dover dire delle parti, e de' divisamenti della medesima. E prima d'ogni altra cosa Iddio comandò a Noè, di far nell'Arca delle Cellette, che noi diremo stanzini = Mansiunculas in Arca facies ≈, così la Volgata; ma nell'Ebreo mansiunculas è קנים parola, che propriamente significa nidos, nidi. Quindi però è, che gli Interpetri per queste stanzette intendono altrettanti luoghi distinti, e divisi nell'Arca a ricovero degli Animali, e più o meno capaci secondo la grandezza degli stessi Animali, che s'avean' in essi, come che sia, ad alloggiare. E sin qui va bene; ma che poi alcuni di mezzo al silenzio della Santa Scrittura senz'altro fondamento, che delle loro geometriche misure pretendano di determinare il preciso numero di queste o Cellette, o Nidi, egli è un voler' aggirsi oltre il dovere. Noi dunque, senza cercar di vantaggio saremo contenti di credere, che nell'Arca molte Cellette vi fussero secondo il Testo = Mansiunculas in Arca facies ≈; e al più diremo, che tanti fossero gli spartimenti, quante erano le diverse, e a noi non ancora abbastanza manifeste, e conte spezie degli Animali da ricovrarsi nell'Arca; comecchè questo stesso sia forse anche troppo, sendo parecchie le spezie così de' Quadrupedi, e de' Rettili, come de' Volatili, che fan buona lega tra loro, e per istanziare, e per pascersi insieme.

VI. La quarta cosa, che dobbiamo vedere dell'Arca, si è il Bitume, con cui, secondo il Divino prescritto, Noè ebbe a spalmare, o sia adungere

tutta

tutta l'Arca dentro, e fuori = et Bitumine linies intrinsecus, et extrin:secus ∞. E quanto al fine di questo bituminoso empiastro, ognuno in:tende, essere stato, di chiudere esattamente tutte le fissure dell'Arca per difenderla dall'acqua e di conservare il legname dalla putrefa:zione. Ma perchè nell'Ebreo dove noi leggiamo bitumen è כֹּפֶר significante così pece, come bitume, perciò l'interpetre Arabo potè tradurlo pece; la dove i Settanta, il Caldeo, e il Siriaco, siccome il Nostro, l'intesero per bitume, e di vero con probabilità assai maggiore. Imperciocchè potendo l'un, e l'altro egualmente servire alla preservazione dell'Arca, è da credere, che Iddio comandasse a Noè l'uso del bitume, chè è un prodotto naturale anzi che quello della pece, osia catrame, che per via di fuoco stentatamente si cava, e si raccoglie dal Pino, dalla Picea, dall'Abete, e da altri tali Alberi. e tanto più, quanto che a spalmar'a dovere, e dentro e fuori tutto quel grand'edifizio dell'Arca, ne bisognava una quantità prodigiosa sia di bitume, sia di pece. E intanto di bitume da que' contorni, dove fù fabbricata l'Arca, potè facilmente raccoglierne Noè in grandissima abbondanza, come circa tre secoli dopo ivi raccolsero i famosi fabbrica:catori della Torre di Babele. E di ciò abbastanza.

VI. Di qui poi se io avessi a tirar'innanzi sulle tracce del divino di:visamento dell'Arca, prima di tutto mi converebbe dirne delle di lei mi:sure, e in seguito farvi rilevare l'ampiezza, e capacità della medesima a comodamente contenere colla Famiglia di Noè le spezie di tutti gli Ani:mali terrestri, e volatili, e insieme la vettovaglia necessaria alla loro so:stentazione per tutto il tempo del Diluvio. Ma sendo questo un punto, che

riceveva

ricevra più accurato esame io lo riserbo alla seguente lezione, e intanto di-
rovvi della Finestra, e della Porta dell'Arca.

VIII. = *Fenestram in Arca facies* = Nell'Arca disse Dio a Noè, tu ci farai una finestra: che così l'Ebraica voce צֹהַר tzohar, laquale non s'incontra in alcun altro luogo della Scrittura, vien intesa nella nostra, e nella Version de' Settanta. Ma nei Testi Samaritano, e Caldaico è *lumen*, e in quello di Simmaco *pellucidum*; e di qui è, che alcuni pensando, che tutto l'oggetto di questo divin ordine sia stato di dar all'Arca il suo proporzionato lume, e respiro, vogliono, che la nostra parola *Fenestram* sia collettiva, e che non una sola però, ma molte finestre ci fossero nell'Arca, quante cioè, bisognavano ad illuminare tutto quell'Edifizio, ed a ricevervi il necessario aere per respirare; e collo stesso principio alcuni altri dietro al Pelletier, dissert. sur l'Arch. c. 9., vanno immaginandosi, che sotto il tetto fosse una continuata finestra per tutta la lunghezza dell'Arca, cioè di trecento cubiti, e forse ancora, che girasse intorno intorno per tutte le quattro facciate. Il Hamy d'altra parte, secondo che lo riporta il Padre Niccolai, non vuol, che s'abbia qui ad intendere propriamente *Finestra*. ma sì un coperchio sopra tutta la lunghezza dell'Arca come è sopra il più alto tavolato delle Navi, consistente in vele, e in pelli di Animali, colle quali Noè, secondo il bisogno coprisse, e scoprisse la sua gran casa. La maggior riprova di ciò vuol egli, che si osservi, che nel seguente Capo ottavo il tetto dell'Arca è espresso nel Testo Originale colla parola מִכְסֶה micseh significante *cooperimentum*, o *velamentum*. Che se qui voi mi chiedeste del mio sentimento intorno a questi sistemi, io vi risponderei, che non parlandosi in tutto il divino

ordina-

ordinamento del bisognevole per la costruzione dell'Arca di altro, che di legname e di bitume, egli è affatto arbitrario il volervi introdurre quella grandissima quantità di vele, e di pelli, che bisognate sarebbono per farle il coperchio, secondo la nuova idea del Lamy. Oltredichè, dicendosi nel capo ottavo, che Noè prima aperse la Finestra per mandar fuori il Corvo, e dietro lui la Colomba, e che dopo alcuni giorni egli aprì anchè il tetto dell'Arca, assai chiaramente s'intende, che nell'Arca la finestra, e il tetto eran due cose aur differenti. In secondo luogo vi risponderei, che così le molte immaginate finestre de' primi, come la continuata finestra del Pelletier, (che anzichè finestra meglio sarebbesi detto vano al di sopra, e per di lungo delle quattro pareti dell'Arca), a ben considerarle a fronte dello sterminato trabocco delle pioggie del Diluvio incontrano, oltre qualchedun' altra, quelle stesse difficoltà, a scampar le quali si credettero que' Valentuomini di poter, fuori di quanto ne dice il Testo, immaginarsi, e proporci cotai sistemi. Terzamente vi direi, che l'infinita sapienza di quel Dio, cui piacque in tutto il tempo del Diluvio reggere, e trarre in salvo il giusto Noè sul fragil dorso di un dispregevol legno, come abbiamo al decimo della Sapienza, potè ben' anche con una sola da lui ordinata Finestra provvedere, e al bisognevole lume, e alla necessaria respirazione, e allo sfogo altresì del puzzo, che sono i tre motivi, per cui gli indicati Autori non han voluto esser contenti di una sola Finestra. Finalmente io vi direi, che come io trovo, che i Padri, stando alla narrativa di Mosè, non han riconosciuto nell'Arca se non una porta, e una finestra, e l'una, e l'altra col suo mistero, così persuaso anch'io

anch'io di dover imitare la loro simplicità, non saprei giammai sta=
carmi dal Testo, trovando più sicuro il piegar il capo a quel, ch'io non
finisco d'intendere nel disegno dell'Arca, che per vaghezza di voler
tutto adattare alla debolissima mia capacità, meritarmi giustamente
quel rimprovero, onde un tempo Iddio a edificazione di lui ripigliò
il suo per altro sì caro Giobbe, Job: 38: ; il quale s'era creduto di
poter pur giunger a capire, e sì anche riscontrar le vie della divina
potenza, e Sapienza nel magistero delle create cose:

= Chi è, disse, costui, ch'alte sentenze, e gravi — Camillo Zampieri Giobbe in ottava rima

= Fra imperiti discorsi avvolge, e implica? -

= Quis est iste involvens sententias sermonibus imperitis? 38.
Che però con questa altrettanto sicura, quanto cauta massima pas=
serem oltre.

IX. = Et in cubito consumabis summitatem ejus. = Queste parole
ad alcuni pajono equivoche, e dicon'essi però, non potersi ben sape=
re, se l'ejus riferiscasi alla Finestra (la quale in questo intendi=
mento avrebbe dovuto esser alta di un cubito) oppur all'Arca. Ma
questi non hanno avvertito, che nell'Originale il pronome relativo
ejus è del genere femminile, e la parola צֹהַר tzohar finestra è
del genere maschile, e che però questi due termini non possono com=
binarsi. Il pronome dunque ejus si vuol riferire all'Arca, e il vero sen=
so sarà, che la sommità dell'Arca dovea per tutto il suo tratto elevar=
si di un cubito formando il pendio del tetto a modo, o di arco, o di comi=
gnolo: o più veramente, che tutto il tetto dal punto de' quattro suoi an=
goli venisse insensibilmente alzandosi a foggia di piramide verso
il

-il mezzo; di maniera che tutto il pendio dal mezzo alle estremità non fosse più, che di un cubito.

X. Divisata così la simetria del Tetto, restava ancora, che Iddio istruis-se Noè di quel che fosse della porta dell'Arca; e però gli disse: la porta dell'Arca tu la porrai da un de' suoi lati = Ostium autem Arcæ pones ex latere =. Nè voi mi domandaste, qual de' lati fosse questo, se il destro o il sinistro, perchè se Iddio nol disse, e se Mosè non lo ha scritto, non è egli dicevole, ch'io ardisca d'indovinarlo. Direi piuttosto, che in una figura rettangola, qual si era quella dell'Arca, l'una, e l'altra delle sue bande può per se stessa considerarsi così per destra, come per sinistra, secondo i varj rispetti, con cui si prende. Per niun mo-do poi non poss'io acquetarmi al sentimento di qualche moderno Inter-prete, Nicc. lez. 40. il quale pensa, potersi dire, che in ciascuno de' due più lunghi lati fosse una porta, quando il Testo assai chiaramente ne parla di una sola = ostium Arcæ =: e così neppure al sentimento di qualchun'altro, Pellet. disert. sur l'Arch. c. 5., il quale con riflessi di simmetria, di equilibrio, di comodo vorrebbe farci credere più con-veniente, che la Porta fosse posta non all'un de' lati, o sia delle linee più lunghe, le quali però sole ponno rigorosamente dirsi lati, siccome suona il nostro Testo = Ostium Arcæ pones ex latere =; ma sì all'una delle due estremità, cui egli per dar sostegno al suo nuovo sistema, chiama lati più corti =.

XI. Comunque siasi, l'ultima cosa, che intorno alla struttura dell'Arca, ci resta a considerar brievemente, sono i diversi piani, ne' quali essa era divisa = Deorsum, dice il nostro Testo, deorsum cenacula, et

tristega facies = L'Arca dunque secondo il divino disegno avea tre or=
dini, o diciam piani, ne' quali dividevasi per l'altezza. un primo piano
detto deorsum, cioè la parte di sotto, e più bassa un secondo piano
indicato col nome di cenacoli cænacula forse, perchè in esso doveano
essere spartiti i luoghi per i viveri, e per le mangiatoje di tutti gli Ani=
mali; o pur anche, perchè quel piano a distinzione degli altri due
avesse ad essere divisato in uno, o più ordini di stanze più grandi,
e come sale, giacchè il latino Cænaculum significa eziandio Sala; e
un terzo, ed ultimo piano dinominato tristega, ch'è quanto il dire,
giusta il significato di questo greco vocabolo, un terzo tavolato, o solajo.
Questi stessi tre piani dell'Arca nell'originale Mosaico ci vengono
distinti con queste parole תַּחְתִּיִּם שְׁנִיִּם וּשְׁלִשִׁים
le quali dal Pagnino sono per lettera tradotte, = inferiora, secunda,
et tertia =, che noi diremmo appartamento di sotto, di mezzo, e di so=
pra.

XII. Or questo è quanto io aveva a dirvi intorno alla struttura materiale
della in tutte le sue parti divinamente architettata Arca di Noè, fedelmen=
te seguendo le storiche tracce, che ci ha segnate Mosè. Ma perchè non
s'ha a credere, come osserva Santo Agostino de Civit. Dei l. 15. c. 27, che
in queste, e somiglianti maravigliose opere, anche sol divisate da Dio,
basti il cercare la sola verità del fatto, senza prenderci cura di pescar più
oltre nella figura ciò, che a spiritual nostra edificazione abbia voluto
significarci Iddio; però tenetevi per ora presente, quanto delle parti dell'
Arca abbiam osservato, ch'io dopo un breve respiro vi verrò divisando
quello, che per esse parti ci fu figuralmente significato; e mi studierò colla
brevità

brevità della seconda di compensare il tedio, che avesse mai recato la lunghezza di questa prima parte.

Seconda Parte.

XIII. Quelle cose dunque, che intorno alla fabbrica dell'Arca di Noè ci furono per divina ispirazione scritte da Mosè, tutte sono state simbolo, e figura di ciò, che un tempo avea a succedere nell'edifizio della Chiesa, ch'è l'Arca mistica di Gesù Cristo; e però i Santi Padri, e i Sacri Interpetri ci vengono assai ampiamente diciferando l'allegorico senso di tutte le parti dell'Arca medesima. Di questi noi ci contenteremo di udirne all'uopo nostro due soli, e saran tra' Greci Origene, hom. 2. in Gen., tra i Latini Santo Agostino, l. 12. contra Faustum, et l. 15. de Civit. Dei.

XIV. Comandò Iddio a Noè, dice questi, di fabbricar l'Arca di legni squadrati, de lignis quadratis, giusta la Version dei Settanta: e ciò non per altro, se non perchè l'Arca fosse figura assai parlante della Chiesa, la quale vien formata, e composta di uomini Santi sempre ad ogni buon opra disposti: che l'essere di quadrato toglie il traballar da qualunque parte, e per qualunque verso si rivolga, con fedele, e costante fermezza si regge. Oltracciò, soggiunge Origene, cotai legni quadri dell'Arca, dessi sono, che vagliono a sostenere il peso così interno degli Animali, come l'esterno de' flutti. Or nella Chiesa quai legni quadri sono appunto i Dottori, e i Maestri, e i Zelatori della Fede, i quali e i Popoli, che ci stan dentro colla voce de' ricordi, e delle ammonizioni, e colla soavità delle istruzioni, e della dottrina si ve li confortano, e sostengono ad ogni modo: e nulla meno a que', che sono al di fuori, sieno pur' eglino Gentili, e sien Eretici, che sollevin contro, e d'intorno altri flutti, e romorose procelle di quistioni,

di

di cabale, di contese, coll'efficacia della divina parola, e con quella sapienza, ch'essi han da Dio, valorosamente fan fronte, e li rispingono.

XV. Nell'Arca, ordinò Iddio, che fossero disposte, e preparate molte stanzette = Mansiunculas in Arca facies //, affine di ricevere in esse le diverse spezie di Animali, che s'aveano a salvare. E ciò fu figura di quello, che del suo Popolo disse di poi Dio per bocca del Profeta Isaia, c. 26., sù, Popolo mio, t'affretta d'entrare nelle tue stanze, e ivi viserrati, e per poco t'ascondi, finchè passi il furor del mio sdegno = Vade Populus meus intra in cubicula tua, claude ostia tua super te, abscondere modicum ad momentum, donec pertranseat indignatio // In questo rispetto dunque il Popolo, che si salva dentro la Chiesa, viene ad assomigliarsi a tutti quelli, o uomini o animali, che si salvaron nell'Arca. Ma avvegnachè non sia lo stesso, ed uguale il merito di tutti, nè uno stesso, ed uguale il loro profitto, però anche l'Arca non dava a tutti un solo, ed ugual posto, ma si era spartita in più ordini, e avea diversi, e distinti stanzini, ad indicarne, che nella Chiesa ancora, comecchè tutti sieno accolti in unità di fede, tutti purgati, e santificati dallo stesso Batesimo; non è però di tutti uguale, non che il medesimo profitto, ma chi più, chi meno ha di merito, e ciascheduno nell'ordin suo.

XVI. Volle poi Dio, che tutta l'Arca fosse dentro, e fuori spalmata di bitume = Et bitumine linies intrinsecus, et extrinsecus // E questo dice Santo Agostino, significa, che come il bitume saldava, e incollava insieme i legni dell'Arca, così tra i buoni Cristiani la caritatevole sofferenza dee mantener saldo il collegamento dell'unità, perchè non avvenga, che tra le vessazioni, e gli scandali, onde sia, o al di dentro da suoi, o dai nimici al di fuori tra=

vagliata

vagliata la Chiesa, si rallenti, non che sdrucisca la fraterna congiunzione, e si sciolga il vincolo della pace. Che il bitume è un fervorissimo, e tenacissimo glutine, acconcio però a rilevarci, che l'ardor della dilezione tutto sostiene, e tollera con grande fortezza, affin di conservare la spiritual società. Così Santo Agostino. Ma Origene sotto questa figura di legni dentro, e fuori di bitume spalmati va scoprendo un altro disegno del divino Architetto della Chiesa Cristo Gesù, il quale non intende già di venirvela formando di Gente, laquale per certa esterna apparisenza di bontà paja giusta alla vista degli Uomini, e internamente sia, come altrettanti sepolcri, al di fuori imbiancati, e dentro piene di putrefatte ossa di morti. Vuol'egli anzi, che come esternamente nel corpo, così internamente nell'anima siam Santi, sempre gelosi della purità di costumi, sempre guardinghi, e d'ogni parte guerniti di virtù, e d'innocenza. Che in tal guisa verremo ad essere quai robusti, e impenetrabili, perchè dentro, e fuori di saldo bitume spalmati legni.

XVII. Con altrettanta sublimità, e dirittura, spiegan poi eglino questi due ingegnosissimi Padri l'altro mistero, che stà rinchiuso nei numeri, cioè quel che significhino i trecento cubiti di lunghezza, i cinquanta di larghezza, e i trenta d'altezza prescritti da Dio alla costruzione dell'Arca; ma troppo lungo sarebbe il volernelo qui divisare, siccome anche quello della Finestra, e della Porta dell'Arca medesima. Ristringiamoci dunque alla figura, che ci rappresenta il di lei finimento.

XVIII. = In cubito consumabis summitatem ejus =, disse Dio a Noè, e volle dirgli, che guardasse egli bene, che il sommo dell'Arca si raccogliesse in un

cubito

cubito. Sopra di che riflettendo Santo Agostino; che l'Arca, dic'egli, racco=
gliendosi tutta d'ogni parte ad un punto si compia, e chiuda al di sopra,
nè più, nè meno all'altezza di un cubito, ci simboleggia, che la Chiesa, la
quale è l'Arca, e il Corpo mistico di Cristo raccolta da qualunque siasi
più rimoto confine in unità di fede, e di carità viene a sublimarsi, a
compiersi, e a perfettamente unirsi con Gesù Cristo. E son pur elleno
nell'Arca le prime, le seconde, e le terze sue divisioni, e i bipartiti, e tri=
partiti scompartimenti = Deorsum, cenacula, et Tristega =; che da tutte
le Nazioni da tutte le genti la moltitudine sua si vien'ella raunando
la Chiesa, comecchè tanta fra loro v'abbia diversità di condizione, d'in=
dole, di vita. Ma ove le cose si riducan'alla somma, tutti vengono a re=
stringersi, e a finire in un punto, dove non resta più luogo ad alcu=
na varietà, perchè tutto in tutti è Cristo, il quale tutti ci unisce, e in cer=
to modo ci compie al di sopra, come in un cubito con celeste indivisi=
bile unità = Et in cubito consumabis summitatem ejus = Così Santo Agostino.

XIX. Io poi per epilogo della mia lezione non saprei che recarvi o più
a proposito della dichiarata mistica figura dell'Arca, o più conferente
alla nostra edificazione, quanto l'eccitamento, e conforto, che a quei di
Efeso, e insieme a noi diede l'Apostolo Eph. 4., Vi prego, diss'egli, e vi
scongiuro a vivere una vita, che corrisponda alla vostra vocazione e alle
grazie, che vi furono dal Signore concedute. Siate in ogni occasione umili,
dolci, pazienti, sopportandovi gli uni gli altri con un continuo esercizio
di Carità, e ogni sollecitudine usando, di conservare tra voi una perfetta
unione di spirito, tra i dolci vincoli di pace = Solliciti servare unitatem
spiritus in vinculo pacis =, giacchè tutti pur siete uno stesso corpo mi=
stico

stico, e tutti pur ricevuto avete uno stesso spirito, e vi nudrite di una stessa speranza dell'eterna salute, alla quale tutti pur ugualmente siete stati chiamati. Voi avete uno stesso Signore, e Capo, ch'è Gesù Cristo, e uno stesso dono di fede, e tutti con una stessa forma di Battesimo foste ridotti a salvamento. Tutti adorate lo stesso Dio, ch'è di tutti, e soprà tutti stende la cura dell'infinita sua provividenza, il cui spirito abita, ed opera amorosamente in tutti voi. Egli è ben vero, che i doni di Dio sono differenti, e chi ne ha più, chi meno, non già in riguardo alla dignità, o ai meriti, di chi ne li riceve, ma secondo, che è piaciuto a Cristo Signore, e giusta la misura, che lui è paruto di prendere a edificazione del Corpo suo mistico, ch'è la Chiesa, finchè tutti cospirando all'unità di una stessa fede, e cognizione del Figliuolo di Dio, siamo arrivati allo stato di un'uom perfetto alla giusta misura dell'età di Cristo. = Et in cubito consummabis summitatem ejus. =

IV. 1773.

I. Argomento di gran controversia, e però di moltissimo studio è, sempre stato quello di stabilire le misure dell'Arca di Noè a quel segno, che la di lei grandezza potesse aggiustatamente rispondere al fine, per cui Dio l'ebbe a ordinare, cioè a dire, che essa non fosse nè più, nè meno capace di quel, che richiedesse il bisogno di raccogliere in se stessa, e comodamente contenere colla Famiglia di esso Noè, tutte insieme le spezie degli Animali terrestri, e volatili, in quel numero, che Dio stesso prescrisse, e si anche colle vittuarie, occorrenti pel loro mantenimento di ben'un'anno. Questo dunque sarà il primo, e il principal suggetto della mia lezione di questa sera; dopo di che dirovvi brievemente del luogo, dove fu fabbricata quest'Arca, e appresso del tempo, che Noè impiegò nel lavoro di essa. Incominciamo.

II. In tutta la storia dell'Arca Noetica niuna cosa sembra, ch'esser ci dovesse nè più diffinita, nè più chiara, che quella delle esatte di lei misure, leggendosi espressamente, che Dio diede a Noè ordin preciso di fabbricarla trecento cubiti lunga, larga cinquanta, e alta trenta. = Sic facies eam: trecentorum cubitorum erit longitudo Arcę, quinquaginta cubitorum latitudo, et triginta cubitorum altitudo illius. = E pure su queste stesse misure s'incontra una disparità di opinioni così stupenda, che altri s'immaginarono l'Arca di Noè grande nulla meno di una grande Città, e altri all'incontro si sono presi l'impegno di dimostrare, che abbia essa potuto bastare al bisogno, quand'anche noi ce la raffiguriamo niente

maggiore

maggiore di un gran Tempio, come sarebbe a dire quello di San Pietro di Roma, circa quattro volte più lungo di questo, in cui ho io l'onore di ragionarvi, e voi la sofferenza avete di udirmi.

III. Che se voi mi chiedete della cagione di un sì strano divario di pareri, dirovvi, che relativamente al vario pensar degli uomini intorno alla quantità delle spezie, e al numero degli individui di ciascheduna spezie di Animali salvati nell'Arca, diversi eziandio sono stati, com'esser così pur doveano i loro sistemi nell fissar la struttura dell'Arca medesima, più, o men vasta a misura dell'immaginato bisogno. Gli antichi nella comune persuasione, in cui essi erano, che le spezie degli Animali terrestri, e volatili fossero quasi infinite, e che di ciascheduna spezie degli Animali immondi s'avesse avuto ad introdur nell'Arca due coppie, cioè due maschi, e due femmine, e dei mondi ben sette coppie, cioè sette maschi, e sette femmine, ebbero non solamente argomento, ma necessità d'ingrandir l'Arca sì, e per tal modo, che in ampiezza dovesse ella essere uguale ad ogni Città. Dove che i Moderni, cui sembra di aver manifestamente scoperto le spezie degli Animali di tutto l'Universo essere di quel discreto numero, che diremo noi, e di tutte esse spezie non essersi raccolti nell'Arca gl'individui, che per metà di quel che parve agli antichi, si pensano di mostrare, e in fatti lo mostrano, che al fin inteso da Dio dovette bastare, che l'Arca fosse grande, e capace nulla più di quel, che siasi, come si è detto, una delle più rinomate Basiliche.

IV. Sia pur così, ripiglierete voi, quanto alla cagione del diverso pensare degli Antichi, e de' Moderni intorno alla vastità dell'Arca;

ma

ma se il numero de' Cubiti da Dio prescritti a Noè nelle misure da osservarsi nella costruzione dell'Arca medesima, fu, e tuttavia dee sempre essere lo stesso per tutti, come dunque poterono gli Antichi fissar la di lei grandezza così stranamente maggiore di quel, che ne la stabiliscono i Moderni? Ma io vi rispondo, che il divario onninamente non deriva dal numero, ma sì dalla diversa qualità de' cubiti applicati alle misure dell'Arca. Imperciocchè gli Antichi aveano cotai Cubiti per Cubiti Egiziani-Geometrici e i Moderni ve li prendono per Cubiti comuni-volgari. E voi dovete sapere, tra l'uno e l'altro di questi due Cubiti esservi tal differenza di misura, che il primo, cioè l'Egiziano-geometrico vale per sei de' secondi, cioè dei comuni-volgari. Intanto che l'Arca colle misure dei Cubiti Egiziani non poteva non riuscire ben cinque volte maggiore, e più capace di quello, che riuscir debba coll'uso de' Cubiti volgari-comuni.

V. Avvegnachè però queste due contrarie opinioni non si possano conciliare insieme, qual di esse abbraccieremo noi, quale rigetteremo? Prima che io entri a dirvi il mio sentimento, premetterovvi ciò, di che pur tutti dobbiam' essere d'accordo; cioè, che Iddio, il quale con infinita sapienza, e potenza, sà, e può, e vuol sempre dispor tutte le cose in numero, in peso, ed in misura, = Omnia in mensura, et numero, et pondere disposuisti. Sap. 11. 21. a salvar dal Diluvio Noè colla sua Famiglia, e colle spezie tutte degli Animali terrestri, e volatili, certamente non avrebbe ordinata un'Arca ben cinque volte maggiore di quel, che avesse richi:

esto

esto il bisogno; e d'altra parte egli è pur'infallibile, che se il biso: gno stesso portato avesse, che l'Arca medesima fosse spaziosa al par di ogni Città, avrebbe Iddio potuto dare a Noè virtù, e mo: do di cominciarla, di proseguirla, e ben'anche di compierla fino a tal segno, contro ogni aspettazione degli Uomini di quella età, e oltre eziandio ogni nostro modo di pensare. Ciò posto, e salva sempre la divina autorità della Sacra Storia Mosaica in: torno l'Arca salvatrice del Mondo, veniamo al punto.

VI. Riferisce Origene hom. 2. in Gen., che Apelle discepolo dell'infame Marcione, e di più ritrovatore, e capo di un'altra Ere: sia, essendosi proposto di sostener co' sofismi la bestemia, che gli Scritti di Mosè nulla non avessero della Sapienza Divina, e che però non fosser' eglino altrimenti dettatura dello Spirito Santo, si facea forte appunto sulla struttura dell'Arca da lui descritta; e contendeva, che per nessun modo potesse verificarsi, che il brieve spazio, giusta le comuni misure particolarizzate da Mosè, di tre: cento Cubiti per lunghezza, di cinquanta per larghezza, e di tren: ta per altezza, assegnato all'Arca, avesse mai a bastare per racco: gliere tutte quante le spezie degli Animali terrestri, e volatili, e si anche a contenerle in maniera da poter viver, con esso il fo: raggio per un'anno intero. E quindi scorrendo costui per tutte esse spezie, e caricandone la quantità, e la grandezza, veniva a conchiudere, che l'Arca fosse un mero ritrovato, una vera favo: la, e conseguentemente non ci venisse da Dio cotesta istoria, e Scrit: tura di Mosè. La stessa obbiezione era fatta dal Celso Eretico,

anch'

anch'esso, e filosofo arrogantissimo.

VII. Ora contro l'uno, e contro l'altro di costoro prese a scrivere Origene, e a sostenere la divina autorità della Storia dell'Arca. E primieramente contro Apelle, noi, disse hom. 2. in Gen., a smentir le calunnie di costui non abbiam, che a ricordare, quanto per noi siè appreso da uomini saggi, e beneintesi delle Ebraiche Tradizioni, e sippure da' vecchi nostri Maestri. Or essi diceano, che Mosè, il quale per testimonianza della stessa Scrittura, Act. 7. 22., era in ogni Sapienza degli Egiziani molto saputo, siasi in questo luogo regolato sui principj dell'Arte Geometrica degli stessi Egiziani, e però abbia usata la misura dei Cubiti, di che si servivan'essi. E quindi poi nelle misure dell'Arca usando Origene non solamente dei Cubiti Egiziani, ma sì anche dei loro calcoli geometrici in quella ragione o rispetto, che da' Geometri stessi vien detta possanza risultante dal solido capace di tutte, e tre le dimensioni, e dal quadrato, veniva egli in ultimo a dimostrare, essere stati altrettanti spazj, e per lunghezza, e per larghezza nell'Arca medesima, che ben poteano agiatamente alloggiare tutte le coppie degli Animali così terrestri che volatili, che aveano dopo il diluvio a ripopolare la terra, e l'aria. E infatti a questa maniera di Cubiti Egiziani, e di computi Geometrici l'Arca non solamente dovea riuscire ben cinque volte più spaziosa di quel che risulti colle misure dei cubiti comuni–volgari, siccome cinque volte maggiori di questi son quelli; ma in seguito di essi computi aveva essa a stendersi, ed ampliarsi, quanto ogni gran Città. Ma pur così, e francamente così rispose Origene

a

a confutazione delle calunnie di Apelle.

VIII. A Celso poi il quale videndosi di questo grande edifizio, con motto greco chiamava l'Arca κιβωτον ἀλλόκοτον l'Arca asurda: che assurdo ci trovi mai tu, rispondeva Origene, lib. 4. contra Celsum, ove ti risovvenga, che ivi stesso si nota, esservisi consumati nella gran fabbrica nulla meno di cent'anni di continuato lavoro, e stesa alla lunghezza di trecento cubiti, alla larghezza di cinquanta all'altezza di trenta, essere quindi stata rilevata nella sua sommità in maniera, che il colmo andava a finire in un cubito di lunghezza, e di larghezza. Posto ciò, non era egli da far anzi le maraviglie sulla macchinosa, e ben congegnata struttura di una fabbrica, nulla men grande di una grande, e vasta Città? Non s'avea piuttosto ad ammirare quinci l'idea, quindi l'ingegno da Dio somministrato a chi dovea eseguirla, congegnandola, commettendola, e spalmandola in modo da poter sostenere lo stroscio, l'urto e la piena di quell'orrida procella, che aveva a formare, e a mentener così a lungo l'universale sterminatore Diluvio? Perchè non anche ammirare la provvidenza di Dio, che da ogni parte dell'universo seppe far'entrare nell'Arca tutte le spezie di Animali così della terra, come dell'Aria, perchè sopravivendo all'universale eccidio potessero ripopolar il Mondo, e servire all'uom giusto, ch'egli volea salvo dopo il Diluvio? Sin qui Origene.

IX. Prima però, che io vi riporti il giudizio che van formando i Moderni sopra questa ipotesi Origeniana, sentite quello, che da par suo ne formò Santo Agostino, l. 15. de Civ. c. 27. Si fa anch'

egli

egli il Santo Dottore l'obbiezione medesima, ch'era stata fatta ad Origene da Apelle, e da Celso, cioè, non aver potuto la divisata estensione di quell'Arca alloggiar la quantità prodigiosa di tanti, e così varie spezie di Animali, e si a sette a sette dei mondi e a due a due degl'immondi: e dopo di aver fatta l'osservazione, che costoro non sembravano aver messo in conto se non se il semplice valore di trecento cubiti per lungo, e di cinquanta per largo, nè aver essi fatto alcun riflesso, che quei cubiti stessi che contavansi nel primo inferior piano dell'Arca, venivano ad essere altrettanti nel piano di mezzo, e altrettanto nel terzo piano superiore, e conseguente venendo a computarsi tre volte, ascendevano per una parte a novecento, per l'altra a cencinquanta; dopo, dissi, di aver premessa una tale osservazione, passa il Santo Dottore a parlar del sistema d'Origene, e intorno a quello la discorre così; che se noi farem riflesso a quanto Origene acconciamente osservò, val' a dire, che Mosè quel fedel ministro di Dio, e insieme quel saputo Uomo, ch'egli era, ben' inteso, come abbiam dalla Scrittura, Act. 7. 22., di tutta la sapienza degli Egiziani, i quali faceano studio particolare della Geometria, abbia potuto intendere siffatte misure dell'Arca in ragion di Cubiti Geometrici, ognuno dei quali, dicono importar quanto sei de' nostri, chi non vede, di quante gran cose non fosse capace cotesta tragrande estensione? Che quanto al pretendersi da costoro, che un' Arca di tale grandezza, (la quale di fatto sulle misure dei Cubiti Egiziani sarebbe riuscita lunga per lo meno tremila piedi Romani, e larga cinque cento) non siasi potuta

tuta congegnare, ella è una sciocca impostura. dovendo pur essi sapere, che si son fabbricate, come che sia, delle Città di sterminata grandezza, e che d'altra parte intorno alla fabbrica dell'Arca si consumarono cent'anni interi. Quando pure per essi non si voglia, che una pietra possa ligarsi coll'altra mercè della sola calcina, così, che possa venirsi tirando per tante miglia il muro, che la circondi, e serri; e in tanto non si possa far lo stesso di legno cotanto per se più lungo, e più acconcio ai combagiamenti, ed alle più forti ligature, per mezzo delle spranghe, degl'incastri, de' chiovi, e del glutine del bitume, di maniera che si venisse a fabbricar l'Arca per lungo a retta, no a curva, linea ampiamente sporgentesi; cui non già sforzo, od arte d'uomini avesse a gettar in mare, ma l'acqua stessa sopravvegnendo, e ingrossando, avesse a sollevarla da terra col natural ordin de' pesi; e lei quindi col suo carico nuotante la divina provvidenza, più che magistero, o attenzion d'uomini, vegga, e governi così, che ad ogni tratto non si sdrucisca, non rompa, non vada a fondo. Così egli Santo Agostino. Or voi ben vedete, che il Santo Dottore non potea con miglior discernimento nè adottare, nè proporci il divisamento d'Origene sulla grandezza, e capacità dell'Arca. Imperciocchè entra egli assai manifestamente nella massima di Origene, che Mosè nodrito, ed educato di mezzo agli Egiziani, ed informato d'ogni loro scienza, nel descriverci le misure dell'Arca abbia potuto regolarsi sull'idea dei Cubiti Geometrici degli Egiziani. Che per pruova degli antichissimi geometrici Cubiti Egiziani, io per me credo, che s'abbia

a tenere

a tenere in assai maggior conto la testimonianza di Origene, e di Santo Agostino di quel, che altri a riprovazion de' medesimi si faccia delle recenti da lor riferite scoperte di alcuni moderni Viaggiatori. D'altra parte poi esso Santo Agostino dissimula, e passa sotto silenzio quei grandissimi calcoli geometrici usati da Origene affin di far comparir l'Arca di quella prodigiosa vastità, che secondo lui era pur necessaria al contenimento di tutti gli Animali salvati dal Diluvio, e che secondo esso lui eran di un numero quasi infinito. E anche in ciò fur bene Agostino; prima, perchè il testo Originiano, sia per sè stesso, sia per le varianti lezioni, in questa parte è oscuro assai; secondariamente, perchè Origene di ogni spezie di Animali salvati nell'Arca contavane il doppio di quel, che realmente se ne avesse a contare. Imperciocchè quel septena, et septena, et duo, et duo del sacro Testo, egli intendevalo per quattro di ogni spezie di Animali immondi, e per quatordici di mondi; dove che assai più probabilmente con Santo Agostino medesimo l. 15. de Civ. c. 27., con San Girolamo, l. 1. cont. Jovin., con Santo Ambrogio, de Arca Noe c. 9., con San Gian-Grisostomo, hom. 24. in Gen., con Teodoreto, q. 50. in Gen., e pur anche con GiosEffo Ebreo, l. 1. Antiq. c. 4., vuolsi intendere duo et duo, cioè pajo a pajo di ogni spezie d'immondi maschio, e femmina, e septena, et septena, cioè sette a sette di ogni spezie di Animali mondi, tre paja di maschio, e di femmina e il settimo, che sopravanza senza compagna, riserbato ad uso del sacrifizio dopo il Diluvio, e

l'uscita

l'uscità dell'Arca.

X. Per ultimo non potrà ella mai abbastanza comendarsi, ed è, e sarà sempre da abbracciar sì la massima del lodato Santo Dottore Agostino, e di Origene stesso, i quali sicome udiste, nella per ogni conto stupenda, e sopra ogni umano divisamento architettata mole grandissima dell'Arca, anzi che di ansietà, e molto meno di esitazione, motivo essi trassero di sempre più ammirare la Sapienza, e Potenza di Dio: che così ogni Fedele, il quale con umiltà di mente, e purità di cuore va contemplando quelle opere, che immediatamente vengono o dalla mano, o dal pensiero di Dio, quanto più le viene scoprendo mirabili, anzi stupendissime, tanto più si riempie di consolazione, e di gaudio = Confitebor tibi, quia terribiliter magnificatus es: mirabilia opera tua, et anima mea cognoscit nimis. ps. 138.

XI. Ma sin qui forse contro ogni vostra aspettazione ho io impiegata la maggior parte della mia lezione a mettervi in buon lume l'opinion degli Antichi intorno alla grandezza, o capacità dell'Arca Noetica; dove i Moderni quasi tutti si adoperano a spiegare, e a mettere in vista i sistemi di fresco per alcuni con grandissimo studio, e non minor fatica pronosti, e rischiarati. Se non che, ove mia sia pur riuscito l'intento, quello stesso, che vi ho recato di antico, giovar vi potrà a formare una giusta idea di quel che sempre si va insegnando di nuovo: e se altrimenti, Voi almeno compatirete il mio rispetto, e dirò anche il mio zelo per la sempre veneravile Antichità de' Nostri Padri. E intanto

ad

ad esempio dell'Evangelico Padre di Famiglia Matth. 13., dopo di avervi del tesoro Scritturale messo fuori, il meglio, che per me si poteva, quel tanto, che vi avea di vecchio, vi dispieghe-rò altresi il nuovo; nè perciò dubitate punto, che sia per anno-jarvi con soverchia lunghezza; che ove voi mi attendiate colla solita vostra cortese sofferenza, vedrete, che io il farò colla mag-gior brevità, che fia possibile.

XII. Dunque i Moderni Critici, ed Interpreti sono di costante parere, che Mosè in questo luogo ragioni di Cubiti non Egiziani nò, e Geometrici, ma si bene Comuni Volgari, ciascun de' quali, siccome da principio vi dissi, non oltrepassa la sesta parte di un di quelli, e vale poco più di un pie-de, e mezzo Romano. Affin poi di potersi avanzar' a mostrare con tutta evidenza che nell'Arca architettata, e fabbricata sulle misure di tai Cubiti comuni, per tutti gli Abitatori della medesima, e Uomi-ni, e Animali, e per vittuarie di un'anno ad essi necessarie, vi fus-se bastevol luogo, questi Autori moderni si son fatti a rintracciare con grandissimo studio la quantità rispetto al numero, e la qualità rispetto alla corporatura di tutte le spezie degli Animali della Ter-ra, e dell'Aria. E quanto al numero, il Ray non fa ascendere quel-le de Quadrupedi più che a cen cinquanta; anzi il Vilkins dissert. de Arca in Synop. Crit. le ristringe a cento, e degli Uccelli ne pone dugento, e venti. E perchè non sembri questo ad alcuno un numero troppo limitato, avvisan' eglino opportunamente, che molti Animali così terrestri, come volatili cambiando Clima, cambian colore, gran-dezza, e figura, e così in diverse Regioni son presi all'ingrosso per

diverse

diverse spezie, tuttochè realmente sieno di una medesima. Anche gli altri Moderni (Calm., Alex., Niccol., Tranel.) stanno a un di presso al ragguaglio di questi numeri, e così pur contansi per essi circa trenta le spezie dei Rettili [illegible]

XIII. Quanto poi alla mole corporea di tutti i Quadrupedi, osservano, che sei sole son' elleno le spezie, che superin la portata del Cavallo, assai più quelle, che dicadon dalla pecora. E quindi con tutta precisione calcolandone le proporzionali grandezze le riducon a tre generi: (apud Nat. Alex.), i maggiori alla grandezza del Bue, i minori a quella della Pecora, e i carnivori a quella del Lupo. E per quel che riguarda gli uccelli, secondo le osservazioni degli Autori medesimi, pochissimi sono nella mole di corpo maggiori del Cigno, e tutti gli altri di mole sempre minore.

XIV. Fissato così il numero delle spezie degli Animali terrestri, e con proporzione la grandezza loro, e contandone, siccome ci avvisa il testo, sette per ciascuna spezie dei mondi, che in tutte sono dieci, questi vegono ad essere settanta Capi; e degli immondi, che in tutte vestirio pure cento venti, contandosene due capi per ciascheduna razza, fanno dugento quaranta, i quali aggiunti agli altri settanta in tutto non son più, che trecento dieci capi. E quindi poi ponderando le varie loro grandezze, o col farmi immaginatevele equivalenti a cento paja di Buoi; o se volete con altri eziandio a cento venti; e conchiudete, che pe' tutti i capi di tutte le spezie degli Animali terrestri vi dovea esser nell' Arca altrettanto spazio, quanto richiedevasi a ricovrare

cento

cento venti paja di grossi Buoi, e non più. Resta dunque a vedere, se nell'Arca lavorata colle misure di Cubiti comuni-volgari, vi fosse realmente un tale spazio, che bastasse per tutti essi Animali oltre quello, che bisognava pe' volatili, per Noè, e la di lui Famiglia, e per l'adunamento, e conserva de' viveri necessarj per tutto un'anno al mantenimento di tutti.

XV. A dimostrar ciò per via di regole matematiche il Buteone, il Temporario, il Vilkins, ed altri eruditi uomini citati dal Padre Natale Alessandro, mettono in primo luogo ciò, che apertamente si raccoglie dall'espressione della Scrittura, cioè, che l'Arca fosse divisa in tre palchi, o sia tavolati, e voi a ciascuno di questi date l'altezza di otto cubiti, cioè di piedi romani poco men che quattordici, e vedrete, che a consumare l'altezza total dell'Arca, ch'è in tutto di trenta cubiti, restare sei, oltre il settimo dell'elevazzione del tetto, cioè dieci piedi romani, e più; e questi dateli parte alla grossezza de' tavolati, e parte alla sentina, o vogliam dire fondo dell'Arca; di cui comecchè nel Testo non siasi fatto espressa menzione, tuttavia egli è assai probabile l'immaginarselo. Supponete in secondo luogo quello, che a nessuno sembrar non può, che affatto convenevole, cioè che il primo inferior piano fosse destinato al ricetto de quadrupedi, quello di mezzo per serbatojo del loro foraggio, e il soprano fosse divisato, parte per gli uccelli, e per la lor vettovaglia, parte per Noè e per la famiglia di Lui colle vittuarie e suppellettili loro.

XVI Abbiamo dunque nell'arca oltre la sentina, o sia parte di sotto, tre

trè piani, l'un sopra l'altro, ciascun de' quali è della lunghezza di 300 cubiti, val a dire più di 500 piedi romani; della larghezza di 50 cubiti, che fanno 83 piedi abbondanti, e dell'altezza di 9 cubiti, cioè più di 15 piedi per ciascheduno. Nella larghezza del primo e più basso piano destinato, come si è detto, alle stalle de' quadrupedi, che è di 83 piedi si possono disegnare 6 grandissime file, ognuna delle quali scompartita in poste di 12 piedi l'una per lungo, e cinque per largo, conterrebbe cento ben assai ampie poste; poichè il piano è lungo cinquecento piedi. Dunque secento grossissimi Buoi in questo piano starebbono larghi assai; e tuttavia nella larghezza del piano medesimo vi resterebbe vano sufficiente per uso di corridori, e di scale. Che se tutti i Quadrupedi salvati nell'arca per mole di corpo non equivalgono, secondo che si è accennato, più che a cento venti paja di Buoi, ch'è quanto dire a dugenquaranta capi; delle sei divisate file più che la metà sarebbe stata oltre il bisogno. Ma nò, che il loro spazio sarebbe stato luogo a proposito per raccogliere e ricettare tre mila secento e cinquanta pecore destinate in ragione di dieci al giorno per cibo di un anno agli animali carnivori, sulla supposizione, che sifatti animali durante la lor dimora nell'arca, anzichè di paglia, di biade, o di frutte, si avessero a cibar di carni. E tuttavia in questo stesso primo inferior piano allogar si potevano anche i rettili, di cui non essendovi che trenta specie, e d'individui per lo più picciolissimi, non poteo certo per essi mancar lo spazio più che bastevole a stanziare.

XVII. Per ugual modo, e con ugual particolarizzazione e' si potreb-
be mostrare, che il alto piano di mezzo fosse altrettanto accomo-
dato e capace per le provigioni e pei viveri di tutti gli anima-
li albergati nel primo piano dell' Arca; ma per non dilungarmi so-
verchiamente, mi restringerò a risvegliarvene un agevole proporzio-
nato ragguaglio, con dirvi, che il P. Natale Alessandro, usando del-
le osservazioni, e degli esatti calcoli del Buteone, del Tempor-
rio, del Vilkins, di Columella, e di altri valentuomini antichi e
moderni, mostra a tutta evidenza, che lo spazio di questo secondo
solajo veniva a riuscire di assai maggior capacità di quel che
bisognasse per ricettare il fieno stagionato e stivato a dovere,
ch'era per occorrere, e però lasciava luogo anche ad opportuni
magazzeni per riporvi frutte, radiche, biade, e sementi da soddisfar
tutti quegli animali, che non si nutrican di fieno, anzi pure a' ne-
cessarj corritoi, sfoghi, e trombe, onde poter girare per le varie di-
visioni, e scaricar la giornaliera provigione de' fieni e di altro
nelle sottoposte stalle. Che quanto alla conserva dell'acqua dolce
necessaria oltre il cibo a dissetar per un anno intero tutti i viven-
ti dell' arca, nella sentina, cioè nel fondo dell'arca medesima,
secondo le dimostrate misure, contener si poteano oltre a trenta
mille botti d'acqua, provigione sempre bastevole ad una molti-
tudine di uomini, e d'animali quattro volte maggiore di quella,
ch'era nell' arca.

XVIII Finalmente Noè potè dividere il terzo, e a tutti superior
piano

piano, e assegnandone la metà sempre abbondante per albergo e per bisogno di tutti i volatili, nell'altra metà di dugento cinquanta piedi di lunghezza, e ottantatrè di larghezza, far per se e per la sua famiglia quattro camere, una sala, una cucina, ed altri stanzini a serbarsi separatamente le vittuarie, le masserizie, e le altre mobiglie tutte, che ricercava l'occorrenza della sua non grande famiglia, con restarvi ancora notabile agiato spazio al passeggio.

XIX Ed eccoci giunti una volta al fine di questa malagevole ricerca dell'estensione e capacità dell'Arca Noetica; potendo per avventura bastare le cose da me accennate, ed appagar come che sia una discreta religiosa curiosità; che per chi fosse vago di saperne di più, e si renderebbe necessario il rimetterlo a consultar agiatamente per se stesso le carte assai esatte, che ci mettono sotto gli occhi la pianta, l'elevazione, e lo spaccato di questa in ogni riguardo maravigliosa divina fabbrica; e insieme a leggere gli scrittori, che molti sono, i quali ne trattano diffusamte., e che dopo un diligente minutissimo esame di dette le cose, e dopo aver sottilmente ridotti i calcoli alla geometrica precisione finalmente conchiudono, che nè da' più valenti matematici non potea fabbricarsi un opera più perfetta per l'intendimento di preservare le necessarie spezie de' viventi al ristoramento del mondo dopo il Diluvio, e che nè solamente da questo racconto non possono i Deisti prendere armi da impugnare la verità della Sacra Scrittura, ma anzi di quì si traggono invitti argomenti

contro

contro di loro. Che se poi pegli autori delle accurate osservazioni de' moderni intorno al numero delle spezie degli animali e terrestri e volatili, risvegliar volessero l'antica opinione del quasi infinito numero delle medesime, noi pure ripiglieremo contro di essi, e le misure de' cubiti egiziani, e le osservazioni, che dietro a tali misure furono fatte da Origene e da Santo Agostino contro di Apelle, e di Celso precursori infamissimi di una tal empietà. Intanto sia egli in un modo o nell'altro, noi avrem sempre argomento di trar quinci e quindi motivo di riferir tutta questa grand'opera a Dio, il quale e illuminò della sua luce la mente di Noè, e dal suo ajuto il di lui lavoro favorì per modo, che giugner potesse a fabbricar così acconciamente, e con tanta proporzione ad allestire, e corredar l'Arca, che senza ogni intendimento, non che divisamento nostro servisse all'intento.

Seconda Parte.

XX Restami ancora da rispondere a due quistioni, che comunemente si fanno intorno all'Arca; la prima delle quali si è del luogo, dove fu essa fabbricata; e la seconda, del tempo, che da Noè fu impiegato nel fabbricarvela. Intorno al luogo gl'Interpreti non sono d'accordo. Chi la crede fatta nella Palestina; chi la pon lavorata presso il monte Caucaso verso i confini dell'India; chi nella Cina. Ma più verisimilmente di tutti dimostra il Bochart, Phaleg l. 1. c. 4., che quell'opera fu compiuta nell'Assiria, o nella non lontana provincia di Babilonia; poichè non è da cre=

dersi

dere, che il quistionato luogo fosse molto discosto da Ararat monte dell'Armenia, dove fermossi l'Arca, non essendo questo e per la sua figura quadrangolare, e pel gran carico di animali, di provisioni, e di arnesi, che dovea portare, fatta ed allestita per essere trasportata molto lontana. Ora l'Ararat, come altrove vedremo, non era dall'Assiria lontano. Ne del luogo mi accorre dirvi di più.

XXI Di assai maggiore esame sarebbe l'altra quistione intorno agli anni, che Noè impiegò nel lavoro dell'Arca. Ma il tempo per ora non serve, che a dirne pochissimo. Lasciate dunque le insussistenti opinioni di qualche Rabbino, che vi mettesse cinquantadue anni, o anche due soli, come vogliono i maomettani, dico, esser questi comun sentimento de Padri, ed espressamente di Origene l. 4 contra Celsus, di Santo Agostino l. 12 contra Faustum, di S. Gian Grisostomo, di S. Gregorio hom. 15 in Ezechiel., di Ruperto abbate in Gen. l. 4. c. 20, che vi spendesse cent'anni, cioè dall'anno del mondo mille cinquecento cinquantasei, all'anno mille seicento cinquanta sei, in cui avvenne il diluvio. La ragion n'è, che la Scrittura, dopo di aver detto, che Noè di cinquecent'anni generò Sem, Cham, e Jafet (cioè circa quegli anni, perchè certo non li generò tutti in un solo anno) passa a dar l'ordine di fabbricar l'Arca. Ora il diluvio accadde nel secentesimo anno di Noè. Quel di più, che sarebbe da dirsi di questo periodo di tempo, entrerà piacendo a Dio nell'argomento della prima lezione di un altro corso. E intanto darò io il suo compimento a questo col riflesso,

che

che San Paolo suggerì agli Ebrei sulla fede di Noè nel lavoro dell'arca = Fide, diss'egli, Heb. 11. Fide Noe responso accepto de iis, quæ adhuc non videbantur, metuens aptavit arcam in salutem domus suæ, per quam damnavit mundum, et justitiæ, quæ per fidem est, heres est institutus. = E volle dire, che in virtù della Fede Noè, essendo stato avvertito da Dio del diluvio universale, che doveva venire, il quale non si era giammai veduto, e di cui non vi aveva veruna apparenza, temette cotesta disavventura, di che Iddio lo avvertiva, e fabbricò l'Arca per salvare la sua Famiglia; e con una tal fede condannò la incredulità del mondo, e si meritò quindi di rendersi erede della vera giustizia, che nasce dalla Fede. Certo allorchè Noè per tanti anni fabbricava l'Arca, il mondo gliene chiedeva ad ogni tratto la ragione; ed egli la diceva ad ognuno, annunziando loro quello che doveva accadere a gastigo de' peccatori; i quali non gli credettero, nè divennero punto migliori; onde la Fede di Noè fu la condannagione della incredulità del mondo. Dalla Fede dunque di Noè apprendiamo ad aver fede ancor noi de' giudizj di Dio, e delle sue minacce; che col credere temeremo; col temere ci guarderemo, col guardarci verremo ad esser salvi. Ma la nostra Fede sia efficace a rintracciar, ed a scegliere i mezzi più opportuni alla nostra salute. Obbediamo, come Noè, ai comandi del Signore, che ci avvertisce a fabbricarci l'Arca, onde scampare il naufragio del

mondo

mondo. Di mezzo a questa nostra salutare occupazione: il mondo per avventura si farà gioco e beffe di noi, e ci terrà forse anche per folli, per fanatici, per gente non intesa delle leggi della civile giocondità, ne degna di punto goderne: Ma verrà pure egli, verrà quel tempo, in che non pur giudicheremo, ma sì anche condannerem il mondo così saputo, ed accorto, e faremo eredi degli eterni beni, alla Fede, e al timor della Divina Giustizia promessi. = Fide Noe ressponso accepto de iis, quae adhuc non videbantur, metuens aptavit arcam in salutem domus suae.

rion
vs
ugi
ea
ma
vra
ina
a
do
e